

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (القرآن)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي كان يأخذ من
الحج من عرطها وطرأها (الحديث) ورواه الترمذي

أخبرنا أبو حنيفة عن أبيه عن ابن عمرو عن أبيه عن جده أن النبي كان يقبض على
الحج ثم يقبض ما تحت القبضة لئلا يحمده به فاعلموا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

رُبِعَتِ الرِّجَالُ وَ الْعِصَاءُ بِالنَّوَائِبِ وَاللَّحَى

مصفه

مولوى فدا محمد بن محمد عريف بن محمد معصوم
المعصومي غفر الله لهم المعصية الجلى والخفى

حنفی شافعی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کفایت دینی کتب خانہ

کفایت اللہ ابن صدیق

واٹس ایپ گروپ ٹیلی گرام چینل
اس گروپ میں کتابیں اہل السنۃ والجماعت، حنفی، شافعی، مالکی،
حنبلی، دیوبند، علماء حق کے عقائد کے مطابق ہوں گی مختلف
زبانوں میں اسلامی کتابیں پشتو عربی اردو فارسی جیسے تفسیریں،
فتاویٰ درسی کتب خارجی کتب وغیرہ۔

کفایت اللہ ابن صدیق
حنبلی
+923052488551
+923247442395

easypaisa
بہانہ بھانہ



مالکی

بسم الله الرحمن الرحيم

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (القرآن)

عن عمرو بن شعيب رضى الله تعالى عنه عن أبيه عن جده أن النبي كان يأخذ
من لحيته من عرضها وطولها (الحديث) رواه الترمذى

أخبرنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان يقبض على
لحيته ثم يقص ما تحت القبضة قال محمد وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة
(الفقه)

❁ زينت الرجال و النساء

❁ بالذوائب واللحي

مصنفه

مولوى فدا محمد بن محمد عريف بن محمد معصوم
المعصومى غفر الله لهم المعصية الجلى والخفى

﴿تقريظ﴾

لجامع المعقول والمنقول ماهر الاصول والفروع مرجع
الخواص والعوام حضرت مولانا نورالهادي صائب المعروف بسبقى
اخذاه صائب حفظ الله من كل ذنب والمصائب.

... بسم الله الرحمن الرحيم ...

الحمد لله العلى الفرد الذى لم يتخذ من صاحبة ولا والد ولا ولد
والصلوة والسلام على صفيه وحبيبه محمد وعلى اله وصحبه
وذريته الطاهرين الى الابد اما بعد فقد طالعت بعض انتباهات هذه
الرسالة التى رتبها اخى الصالح المدعو بمولوى فدا محمد وفقه الله
وصانه فى طول حياته من شرعانا اذا عند فرئتها مشتملة على
التحقيقات الانيقة النفيسة لمن حاول ان يجمع العلم مع السند
والمرجو من عميم احسانه ان ينفع بها والجزاء الحسن فى يوم لا
ينفع مال ولا بنون ولا ولد حرره الفقير العاصى والى العفو الراجى
نورالهادي..

﴿تقريظ﴾

لجامع المعقول والمنقول بحر العلوم ومعدن الفهوم استاذ
العلماء شيخ الحديث و التفسير حضرت مولنا مفتى عبدالرازق
الكندوى رفع الله درجته الدينوى والاخرى . آمين ثم آمين

••• بسم الله الرحمن الرحيم •••

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على حبيبه المصطفى محمد خير
الورى الذى امر خير الامم باحفاء الشوارب واعفاء اللحى وعلى آله
المجيبى الموصوف بالذوائب واللحى والمأمور بالتقوى اما بعد لما
طالعت من مواضع هذه الرسالة المسماة بزينة الرجال والنساء
بالذوائب واللحى لاخى الصالح المدعو بمولوى فدا محمد
المعصومى صانه الله من كل شر جللى وخفى فوجدتها مشتملة على
التحقيقات الانيقة والتدقيقات النفيسة و موافقة للنصوص الشرعية
من الكتاب والسنة واثار الصحابة وأراء الفقهاء الحنفية واستال الله
ان ينفع بها الرجال والنساء وجزى الله لمولفها احسن الجزاء فى دار
العمل والجزاء . آمين
وان العبد الاحقر عبدالرازق خادم الحديث مدرسه محمديه كوئته
بشتون باغ

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الحمد لله الاكبر الذى خلق العالم الاكبر والأصغر وفطر من
الأكبر سبع سموات والارض وزين احدهما بالنجوم والشمس
والقمر والاخرى بالنبات والاشجار والجبال والبحار والعيون
المنفجرة وابدع من الاصغر الجان والبشر ومنه الانثى والذكر
واحسن احدهما بالخلخال والجلباب والذوائب والخمر والاخرى
بالشوارب واللحية والعمامة والوفر والصلوة والسلام على محمد
واله واصحابه خير الخلائق والبشر اما بعد فيقول العبد العاصى
بانواع المعاصى فدا محمد المعصومى المفتقر الى الله الغنى لما رأينا
اكثر شباب هذه الزمان وشبابتها بل العجوزة والشيخ والاطفال
يتزينون بالحواجب والشوارب والشعرات واللحي وتشبه النساء
بالرجال والرجال بالنساء ويتزيون بزى أعداء الاسلام ولاستثنى من
ذلك الا المؤمنون المخلصون وقليل ما هم ويستهنون بالذين
يعملون بالشريعة الغرى ويرون العزة والرفعة فى هيت وصورة
اعداء الله فكلا ورب الكعبة (ايبتغون عندهم العزة فان العزة لله
جميعا) (سورة النساء)

وقال عمر رضى الله عنه انا كنا اذل قوم فاعزنا الله بالاسلام فمهما
نطلب العز بغير ما اعزنا اذلنا الله. (رواه الحاكم فى المستدرک)

ولقد صدق عمر رضى الله عنه فى قوله لان المسلمين لما
كانوا معترزين بعزة الله كانوا اعزة فى العالم كله بكرمهم الناس

وتخضع لهم الجبابة فلما ركنوا الى الأعداء وأحبوا عاداتهم
واخلاقهم ولباسهم ذلواوها نوا عليهم و صاروا كالعبيد لهم خصوصا
أمراء المسلمين في هذه الزمان ولقد فشاهذه المعصية حتى في
بعض العلماء والمشائخ واصحاب دراسات التفسير والحديث
وحملة القرآن وطلبة العلوم الاسلامية نراهم مثل طلبة العصرية
حلاق اللحى ومقصريها والى الله المشتكى كيف ينتسبون انفسهم
الى النبى ﷺ ويدعون انهم ورثة الانبياء ولا يحبون صورتهم و
هيئتهم وهذه الطامة الكبرى يجب أن يتنبه لها لانهم يحصلون العلوم
الشرعية ويصلون ويصومون ويجاهدون وفي حال تعبدهم بهذه
العبادات العظيمة تجدهم مرتكبون لهذه المعصية الخبيثة المستمرة
لانها جارية فى حال نومهم واكلهم وشربهم وصلواتهم
وسائر عباداتهم فلهذا قصدنا أن نكتب عجالة وسميناها بزينة
الرجال والنساء بالدوايب واللحى ولتكون لاحكام شعرات الانسان
جامعة ونسئل الله التوفيق والهداية والعافية ويجعلها نافعة لكل عليل
والعالة ويجعلها مقبولة ومعمولة بين المسلمين والمسلمات الكافة
ويجعلها لنا وسيلة للنجات والفلاح الدائمة وذخيرة لنيل الثواب فى
العاجلة والاجلة وربنا ها على با بين الباب الأول فى احكام شعرات
الرجال والثانى فى النساء والآن نشرع فى المطلوب باستعانة
الوهاب هو المقصود والمستعان ومنهم الصدق والصواب.

﴿الباب الأول فى أحكام شعرات الرجال﴾

اعلم أن الانسان أشرف المخلوقات واحسنها واجملها واکرمها
 كما قال الله تعالى 'ولقد كرمنا بنى آدم وقال الله تعالى بعد الاحلاف
 الكثيرة ولقد خلقنا الانسان فى احسن التقويم وغيره من الايات المباركة
 والاحاديث النبوية التى فىهم دلالات على تكريمه واجتماع حروفى
 التاكيد والتحقيق الداخلان على الماضى وصيغة التفضيل يدل على ان
 ليس فى المخلوقات مثله فى التكريم والتعظيم فضلاً عن تفضيل الغير
 عليه لانه لا يمكن تفضيل المفضل على الأفضل ومساواته معه لا سيما
 اذا كان هيئته ولباسه موافقاً مع اشرف الانبياء والمرسلين كما قال
 تبارك وتعالى ' (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة (وقال سعدى)
 بلغ العلى بكماله • كشف الدجى بجماله • حسنت جميع خصاله
 • صلوا عليه واله

والانسان عبارة من مجموعة اجزائه كاليدين والرجلين والعينين واللسان
 وشفتين والبطن والظهر والرأس والأظفار والشعرات والاسنان وغيرهم
 لانه الكل والكل عبارة عن مجموعة اجزائه واذا علمت هذا فاعلم أن
 تكريم الجزء منه تكريم الكل فى الجملة وتوهين الجزء منه توهين الكل
 ولا يجوز التحقير وتذليل ما أكرمه الله ولهذا لا يجوز بيع اجزائه
 وتوصليهم من احدٍ باحدٍ كالعين والقلب والكبد وغيرهم سوى الدم عند
 الضرورة لان بالبيع والاتصال ابتدا لهم فانظر فى موضعه وايضاً
 المجموع من حيث المجموع امانة من الله مع روحه ولا يجوز الخيانت
 فى الامانة كما قال الله تعالى 'يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول
 وتخونوا أنفسكم وانتم تعلمون . واستعمال الجزء من اجزائه فى غير

محله خيانة لان الخيانة ان يتصرف المؤمن في امانة المؤمن بغير اذنه ورضائه وكل فعل وقول اذا كانا مخالفاً للسنن لن يتقبل الله ولا يرضاه بل يسخط ويمقط به لان رضاء الله في رضاء الرسول كما قال الله (ان كنتم تحبون الله فاتبعوا ما يحبيكم الله) وورد في هذا كثير من الايات المباركة والاحاديث النبوية ولما كان الوجه في الانسان كالانسان في العالم لانه يعبر به عن الذات كما قال الله تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام. وقال الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه. ونهى رسول الله ﷺ عن ظلم والضرب على الوجه كما ذكر في الاحاديث اردنا ان نذكر اولا احكام شعرات الوجه .

(١) ﴿الاستيقاظ﴾ هل اعفاء اللحية واجب او سنة او مستحبة ؟

﴿الايقاظ﴾ نعم اعفاء واللحية واجب كما قال رسول الله ﷺ (خالفوا المشركين أحفوا الشوارب وأوفوا للحي رواه مسلم كتاب الطهارة باب فصال الفطرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم (خالفوا المجوس أحفوا الشوارب وأعفوا للحي (مستخرج ابوعوانة)

(٢) ﴿الاستيقاظ﴾ (هل وجوب اعفاء اللحية ثابت بالكتاب او السنة او لاجماع او القياس ؟

﴿الايقاظ﴾ نعم وجوب اعفاء اللحية ثابت بكل واحد منهم اما الكتاب فقوله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (سورة الحشر) وقوله تعالى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي (الاية) ههنا الآية الكريمة بضميمة آية الانعام اليها تدل على لزوم اعفاء اللحية فهي دليل قرآني على اعفاء اللحية وعدم حلقها وآية الانعام المذكورة

هى قوله تعالى ومن ذرية داؤد سليمان و ايوب و يوسف و موسى و هارون
 (الاية) ثم انه تعالى قال اولئك الذين هدا الله فبهداهم اقتده. فدل ذلك
 على أن هارون . من الانبياء الذين أمر نبينا ﷺ بالاعتداء بهم وأمره
 ﷺ بذلك أمر لنا لان أمر القدوة أمر لاتباعه كما ورد فى كثير من
 المواضع فى القرآن العظيم مثل قوله تعالى يا ايها النبي حرض المؤمنين
 ويا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين الاية فاذا علمت بذلك أن هارون
 من الانبياء الذين أمر نبينا ﷺ بالاعتداء بهم وعلمت أن أمره أمر لنا كما
 قال الله تعالى سوى ما ذكرنا (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة)
 وعلمت أن هارون كان موفرا شعر لحيته بدليل قوله لايخيه لاتأخذ بلحيتى
 لانه لو كان حالقا او قاصرا لما اراد أخوه الأخذ بلحيته تبين لك من
 ذلك ببياناً واضحاً أن اعفاء اللحية من السمة الذى أمرنا به فى القرآن
 العظيم وأنه كان سمت الرسل الكرام اجمعين صلوة الله عليهم وسلامه
 كما قال رسول الله ﷺ من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية (رواه
 مسلم) وقال رسول الله ﷺ عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء
 اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار الحديث (رواه مسلم)
 و اراد بالفطرة السنة القديمة التى اختارها الأنبياء عليهم السلام و اتفقت
 عليها الشرائع فكانها أمر جلى فطروا عليه عمدة القارى ج: ٢٢ ،
 كتاب اللباس ، ص : ٣٥ ومن الفطرة . اى السنة يعنى سنة الانبياء الذين
 امرنا بالاعتداء بهم . فيض التقدير للمناوى رقم الحديث ٥٣٣٢ ، ج: ٣ ،
 ص : ٣١٦ ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال لعن الله الواشحات
 والمؤتشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله
 لمبلغ ذلك امرأة من بى اسد يقال لها ام يعقوب فجاءت فقالت انه بلغنى

عنك انك لعنت كيت وكيت فقال ومالي ما لعن من لعن رسول الله ﷺ ومن هو في كتاب الله فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ماتقول قال لئن كنت قرأته لقد وجدته اما قرأت وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه قد نهى عنه قالت فاني ارى اهلك يفعلونه قال فاذهبي فانظري فذهبت فنظرت فلم ترمي حاجتها شيئاً فقال لو كانت كذلك ما جامعتها (رواه البخاري) وقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى . واذا علمت هذا فاعلم ان اعفاء اللحية وترك حلقها وقصرها ثابت بالكتاب لأنه صلى الله عليه وسلم امرنا باعفاء اللحية ونهينا عن حلقها وقصرها . واما السنة فقوله عليه السلام عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال احفوا الشوارب واعفوا اللحى (رواه مسلم) وعن عبد الله ابن عمر أن رسول الله امر باحفاء الشوارب واعفاء اللحى (رواه ابو داود) وقال رسول الله ﷺ انهكوا الشوارب واعفوا اللحى (رواه البخاري) وعن ابي هريرة قصص الشوارب واعفوا اللحى (مسند احمد) وعن ابن عمر عن النبي قال خالفوا المشركين وفروا اللحى واحفوا الشوارب الحديث (رواه البخاري) وعنه قال قال رسول الله ﷺ جزوا الشوارب وارخوا اللحى خالفوا المجوس (رواه مسلم) وعن عبيد الله بن عتبة جاء رجل من المجوس الى رسول الله وحلق لحيته واطال شاربه فقال له النبي ﷺ ما هذا قال هذا في ديننا قال في ديننا أن نجز الشارب وأن نعفى اللحية (مصنف ابن ابي شيبة) وعن زيد بن ارقم رضى الله عنه قال أن رسول الله ﷺ قال من لم يأخذ من شاربه فليس منا (رواه ترمذي والنسائي) وغيره من الاحاديث النبوية والقرال الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عنهم

اجمعين واذا علمت هذا فاعلم ان هذه الاحاديث ايضاً تدل على أن اعفاء
 اللحية وترك حلقها وقصرها ثابت وواجب بالسنة واما الاجماع كقول
 الامام الحصكفي^٢ واما الاخذ منها وهي دون ذلك (اي القبضة) كما
 يفعلها بعض المغاربة ومختلة الرجال فلم يبحه أحد وأخذ كلها فعل يهودا
 الهند ومجوس الأعاجم (ردالمحتار على درالمختار ج: ٢ ، كتاب
 الصوم ، ص : ١٢٣) وهذا يدل على أن اعفاء الحية وترك حلقها
 وقصرها ثابت بالاجماع لانه قال فلم يبحه أحد وهذا صريح في الاجماع
 اعلم انهم اختلفوا في اللحية ما الافضل فيها فقليل تقصير ما زادت على
 القبضة كما في كتاب الآثار لمحمد^٣ فقليل بل الاعفاء الفضل مطلقا اما
 قطع ما دون ذلك فحرام اجماعاً بين الأئمة رحمهم الله تعالى (حاشية
 على فيض الباري ج: ٢، ص : ٣٨٠ ، ط: بيروت) واما لقياس وهو قول
 عليه السلام خالفوا المشركين وقوله عليه السلام خالفوا المجوس وكل
 واحد منهما عام يدل على مشروعية المخالفة وجوبها مع المشركين
 والمجوس ونبين لك على طريقى القياس الاقترانى والاستثنائى أما
 القياس الاقترانى فطريقته هذه المخالفة مع المشركين واجبة لأنه ما
 موربه اى لانه ورد عليه الامر وكل ما ورد عليه الأمر فهو واجب
 للمخالفة مع المشركين واجب واما دليل الصغرى فللقوله عليه السلام
 خالفوا المشركين واما دليل الكبرى لأن الأمر للوجوب (وايضاً) اعفاء
 اللحية واجب لانه ما موربه اى ورد به الأمر وكل ما ورد به الأمر فهو
 واجب فاعفاء اللحية واجب واما دليل الصغرى فللقوله عليه السلام
 وأغفوا اللحى واما دليل الكبرى لأن الأمر للوجوب واما طريق الاستثنائى
 هذه لو ورد عليه الأمر لكان واجباً لكن المقدم حق والتالى مثله اما وجه

حقيقة المقدم لما قال رسول الله ﷺ خالفوا المشركين واما وجه الملازمة لان الامر للوجوب انتهى وايضاً لو ورد عليه الامر لكان واجبا لكن المقدم حق والتالي مثله اما وجه حقيقة المقدم لما قال رسول الله ﷺ وأعفوا اللحى واما وجه الملازمة لأن الامر للوجوب وكان من عادات المشركين والمجوسين حلق اللحية وقصرها اى عاداتهم كثيرة ومن عاداتهم حلق اللحية وقصرها والمخالفة مع عاداتهم مشروعة واعفاء اللحية فرد من المخالفة كما مرانفاً واذا علمت هذا فاعلم ان اعفاء اللحية ثابت بالقياس ولكن لا يحتاج اليه فى اثباتها لانه عليه السلام صرح باعفاء اللحية ولا يلتفت الى القياس فى موضع ورد فيه النص فافهم ولا تكن من الغافلين.

(٣) ﴿الاستنباه﴾ كيف يعلم وجوب اعفاء اللحية من الكتاب والسنة مع انها لم يصرحا بوجوبها ؟

﴿الانتباه﴾ نعم الكتاب والسنة وان لم يصرحا بوجوب اخفاء اللحية ولكن يعلم من صيغ الامر لأن الأمر للوجوب كما ذكر فى كتب اصول الفقه فليراجع اليهم وايضاً صرح بوجوبها الفقهاء والمحدثون والمفسرون قال الشيخ عبدالحق محدث دهلوى وحلق كردن لحيه حرام است وروش الفرنج وهنود وجوالقان است كه ايشان راقلندريه گويند وگذاشتن أن بقدر قبضه واجب است وانكه كه آنرا سنت گویند بمعنى طريقه مسلو كه دردين است يا بجهت انكه ثبوت آن بسنت است چنانكه نماز عيد راست گفته اند آه اشعة لمعات : ج : ١ ، ص : ٢١٢ ، ط : مكتبة نوريه : قال العلامة المحمود فلذلك كان حلق اللحية محرماً عندائمة المسلمين المجتهدين ابي حنيفة ومالك والشافعى وغيرهم .

المنهل شرح سنن الامام ابى داؤد: ج: ١، ص: ١٨٦، تنقيح الحامديه
 ج: ١ كتاب الشهادة فى شهادة مخلوق اللحية ص: ٣٥١، فيض البارى
 شرح البخارى: ج: ٢، ص: ٢٨٠، تراشيدن ريش بيش از قبضه حرام
 است مالا بدمنه ص: ١٣٠) حلق اللحية قبيح بل مثله و حرام و كما ان
 حلق شعر الرأس فى حلق المرأة مثله منهى عنه و تفويت للزينة كذلك
 حلق اللحية مثله فى حلق الرجال وتشبه بالنساء و منهى عنه و تفويت
 للزينة آه تفسير روح البيان ص: ٢٢٢، الهداية: ج: ١: كتاب الحج باب
 الاحرام ص: ٢٣٥، وقال ابن حزم فى المحلى: ان قص الشوارب واعفاء
 اللحية فرض واستدل بحديث ابن عمر مرفوعاً خالفوا المشركين
 احفوا الشوارب واعفوا اللحي (ج: ٢، ص: ٢٩٨

(٣) ﴿الاستنباه﴾ ما الشاهد على أن الامر يكون للوجوب؟
 ﴿الانتباه﴾ تحقيق المقام المذكور فى اصول الفقه أن الامر متى كان للندب
 ومتى كان للوجوب ولكن الاصل فيه الوجوب والشاهد عليه عندى قوله
 تعالى ما منعك ان لا تسجد اذا امرتك اه قال المفسرون ما بقى لك
 الاختيار و سلب الاختيار يكون فى الواجب لا فى المباح والمستحب
 والثانى قوله تعالى ما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله ان يكون
 لهم الخيرة آه سلب الاختيار يكون فى الواجب لا فى المباح
 والمستحب والثالث قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان
 تصيبهم فتنة او تصيبهم عذاب اليم والوعيد يكون بترك الواجب او
 بفعل الحرام فثبت عن هذا أن الامر يكون للوجوب. والله اعلم

(٥) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب اعادة الصلوة على المحلقين و
 المقصرين للحية أم لا؟ لأن اعفاء اللحية واجب وترك

الاعفاء مكروه وتحريماً و الصلوة اذا اذيت مع كراهة التحريم
تجب اعادتها .

(الانتباه) لا تجب اعادة الصلوة عليهم لان اعفاء اللحية من واجبات الدين
والاسلام لامن واجبات الصلوة قال الامام النووي في شرح قول النبي
ﷺ من الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحية ذهب اكثر العلماء الى انها
السنت وكذا ذكره جماعة غير الخطابي قالو ومعناه انها من سنن الانبياء
صلوة الله وسلامه عليهم وقيل هي الدين شرح النووي على المسلم ج :
٣، باب خصال الفطرة، ص: ١٢٨، وقال ابن عابدين "بقي هنا شئ
وهو ان صلاة الجماعة واجبة على الراجح في المذهب اوسنة مؤكدة في
حكم الواجب كما في البحر و صرحوا بفسق تاركها وتعزيره و أنه يائمه
ومقتضى هذا أنه لو صلى مفرداً يؤمر باعادتها بالجماعة وهو مخالف لما
صرحوا به في باب ادراك الفريضة من انه لو صلى ثلاث ركعات من
الظهر ثم أقيمت الجماعة يتم ويقتدى متطوعاً فإنه كالصريح في انه ليس
عليه اعادة الظهر بالجماعة مع ان صلاحه منفرداً مكروهة تحريماً اوقرباً
من التحريم فيخالف تلك القاعدة الا ان يدعى تخصيصها بان مرادهم
بالواجب والسنة التي تعاد بتركها ما كان من ماهية الصلوة وأجزائها فلا
يشمل الجماعة لانها وصف لها خارج عن ماهيتها ولذا لم يذكر
والجماعة من جملة واجبات الصلوة لانها واجب مستقل بنفسه خارج
عن ماهية الصلوة ويؤيده ايضاً

انهم قالوا ايجب الترتيب في سور القرآن فلو قرأ منكوساً أثم لكن لا يلزمه
السجود السهول لأن ذلك من واجبات القراءة لا من واجبات الصلوة كما
ذكره في البحر رد المحتار : ج : ١، ص: ٥٤، واعفاء اللحية كذلك

من واجبات الدين ولدالم يذكر و اها من جملة واجبات الصلوة لانها واجب مستقل بنفسه خارج عن ماهيت الصلوة لا يلزم بتركها سجود السهو واعادة الصلوة وان آثم تاركها لانه تارك الواجب.

(٦) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب تحليق اللحية وتقصيرها اذا سن المشركون والمجوسيون اعفاء اللحية أم لا؟

لانه اذا كانت سنة المشركين والمجوسين تحليق اللحية وتقصيرها كان اعفاء اللحية واجب للمخالفة معهم كما قال رسول الله ﷺ خالفوا المشركين أحفوا الشوارب اه وقال خالفوا المجوس أعفوا الشوارب اه واذا اسن المشركون والمجوس اعفاء اللحية فينبغى أن يجب تحليق اللحية وتقصيرها للمخالفة معهم والمطلوب هو المخالفة لانه علة والعلة يدور عليه الحكم كما ذكر في الاصول وكانت المخالفة مع المشركين هناك باعفاء اللحية وههنا بتحليق اللحية.

﴿الانتباه﴾ لا يجب تحليق اللحية على المسلمين وان سن المشركون اعفاءها بل يجب عليهم اعفاها ههنا ايضاً وعدم وجوب التحليق من وجوه الاول لانسلم أن المخالفة مع المشركين والمجوسين علة لاعفاء اللحية بل هي الحكمة والدليل عليه اختلاف العلماء في تحليق الشوارب لأن المخالفة لو كان علة لاعفاء اللحية لكان علة لاحفاء الشوارب وجزها وتحليقها ايضاً لان عادة المشركين كما كان تحليق اللحية وتقصيرها كذلك كان عادتهم تطويل الشوارب و كما امر رسول ﷺ باعفاء اللحية كذلك امر رسول الله ﷺ باحفاء الشوارب واذا كانت المخالفة علة لاعفاء اللحية كانت علة لاحفاء الشوارب ولتحليقها طريق الاولى لان المخالفة كما يحصل بقص الشوارب وجزها كذلك

يحصل بحلق الشوارب بل الحلق اولى واعلى درجة من قص وجزو
 غيرهما مع أن العلماء اختلف فى تحليق الشوارب فقال بعضهم انه سنة
 وقال بعضهم انه بدعة سندكره ان شاء الله فلعلم ان المخالفة ليس بعلة
 لان الحكم يدور على العلة والعلة اذا كان واحد فالحكم يكون ايضاً
 واحد الان المعلول لا يخالف عن العلة وههنا حكمين احدهما سنة
 والاخرى بدعة والعلة المنعية لتحليق اللحية وتقصيرها تغير خلق الله
 والتغير لخلق الله حرام وكل ما ادى الى الحرام فهو حرام لان سبب
 الحرام حرام فتحليق اللحية وتقصيرها حرام ومقابل الحرام واجب وكل
 ما يحترز به عن الحرام فهو واجب لان ما لا يصل الى الواجب الا به فهو
 واجب فاعفاء اللحية واجب والدليل على تحريم تغير خلق الله هكذا
 تغير خلق الله حرام لانه مأمور به للشيطان وكل مأموره للشيطان حرام
 فتغير خلق الله حرام اى تغير خلق الله حرام لانه ورد عليه امر الشيطان و
 كل ما ورد عليه امر الشيطان فهو حرام فتغير خلق الله حرام اما دليل
 الصغرى فلقوله تعالى وقال (اى الشيطان) لَا تَخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْباً
 مِغْرَ وِضْاً وَلَا ضِلَّةً لَهُمْ وَلَا مُنْيَةً لَهُمْ وَلَا مَرَّةً لَهُمْ فَلْيَبْكِكُنْ أَذَانَ الْإِنْعَامِ وَلَا مَرَّةً
 لَهُمْ فَلْيُغَرِّقْ خَلْقَ اللَّهِ) واما دليل الكبرى فلان النهى للتحريم لان كل ما
 هو مأموره للشيطان فهو منهى عنه للرحمن لان الشيطان يأمركم بالسوء
 والفحشاء كما قال الله تعالى ولا تتبعوا اخطوات الشيطان انه لكم عدو
 مبين أنما يأمركم بالسوء والفحشاء آه (سورة البقرة) وقال الله تعالى
 الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (البقرة) ان الله يأمر بالعدل
 والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم
 لعلكم تذكرون ، وقال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً

(سورة النحل) و صورة الاستباط هكذا : تحليق اللحية وتقصيرها حرام لانه مأمور به للشيطان وكل مأمور به للشيطان فهو حرام لتحليق اللحية وتقصيرها حرام وايضاً تحليق اللحية وتقصيرها حرام لانه ورد عليه أمر الشيطان وكل ماورد عليه أمر الشيطان فهو حرام لتحليق اللحية وتقصيرها حرام وايضاً تحليق اللحية وتقصيرها حرام لانه منهى عنه وكل منهى عنه حرام فتحليق اللحية حرام.

والثاني لو نسلم ان المخالفة مع المشركون والمجوسين علة لاعفاء اللحية ولكن يجوز ان يكون علل اخرى لاعفاء اللحية سوى المخالفة فانتهاء العلة الواحدة لا يستلزم انتهاء المعلول كما الحرارة الناشى من ايقاد النار و حر الشمس فبانتهاء احدهما لا يجيى انتهاء الحرارة وكذلك الرجل الفاسق مثلاً اذا حبس بانواع المعاصي كالزنا والسرقة والقتل فبعفو سرقة مثلاً من جانب صاحب المال لا يخلوا الحاكم او القاضى سبيله لان حبسه معلول بعلة و اسباب مختلفة كذلك ههنا يجوز ان يكون لاعفاء اللحية علل اخرى ولا نطلع عليهم وعدم اطلاعتنا عليها لا يجب عدمها (والثالث) لو نسلم ان المخالفة مع المشركون والمجوسين علة لاعفاء اللحية وليس له علة اخرى سواء فايضاً لا يستلزم من انتهاء العلة وهو المخالفة انتهاء الحكم وهو اعفاء اللحية لان هذا الاعتراض يورد اذا كان اثبات اللحية بالقياس فقط لان القياس يقتضى ان يقع حكم المقيس عليه على المقيس اذا وجد فى المقيس علة المقيس عليه ويقتضى ان يرفع حكم المقيس عليه عن المقيس اذا عدم فى المقيس علة المقيس عليه لان الحكم يدور على العلة يعنى لو ثبت اعفاء اللحية بمخالفة المشركون لبقى حكم الاعفاء حتى يحصل بالاعفاء مخالفة

المشركين ويرفع حكم الاعفاء متى لم يحصل به مخالفة المشركين وليس كذلك لان الاعفاء كما ثبت بالقياس كذلك ثبت بالكتاب والسنة والاجماع ايضاً بل هو المنصوص به كما قال رسول الله ﷺ واعفوا اللحى وارخوا اللحى وقروا اللحى والقياس لا يقابل النص (والرابع) ان اعفاء اللحية وحلقها كان كلاهما أمرين موجودين في زمنه ﷺ فاختر الله ما كان موافقاً لملة ابراهيم عليه الصلوة والسلام وهو اعفاء اللحية وأمر به ورد ما كان خلاف ذلك وهو حلق اللحية وانكره بالفاظ واساليب متعددة فكذلك في هذا العصر بعض الأقوام تعفى لحاها وآخرون يحلقونها ونحن مأمورون بمخالفة الحالين والمقصرين لا بمخالفة من اعفاها فلو كانت القاعدة أن ما يفعله اليهود هو واجب التحرز لوجب علينا ترك الاختتان لان اليهود يختنون فليست كلمات المحلقين الاصادرة من هواء النفس لا صلة لها بدين الله فالواجب التحرز عن ما يختص باليهود والنصارى والمجوس والمشركين وغيرهم من الكفار لا عما يوافق لملتنا كاعفاء اللحية مثلاً

(٤) ﴿الاستنباه﴾ ما الشاهد على ان يكون النهى للتحريم ؟

﴿الانبيه﴾ تحقيق هذا المبحث المذكور في كتب اصول الفقه ولكن عندى شيان (الاول) لما ثبت فيما سبق ان الامر يكون للوجوب وهو يستلزم لأن يكون النهى للتحريم لان وجوب الشئ يتضمن حرمة ضده وكذلك نهى الشئ يتضمن وجوب ضده الا ان الامر نهى عن جميع الاضداد بخلاف النهى فانه امر باحدا ضداًه يعنى وجوب الصلوة يستلزم حرمة الاكل والنوم والسير وغيرهم من الاضداد عندا اشتغال الرجل بالصلوة لان العمل بالضد يستلزم ترك الواجب وترك

•••••
 واجب حرام فالمستلزم للحرام حرام وهو الاكل مثلاً وان لم يقل الله
 زوجل صراحةً لاتأكلو في الصلوة ولكن الاكل حرام لهذا لوجه والنهي
 لذلك واذا علمت هذا فاعلم ان النهي للتحريم لان وجوب الامر
 ستلزم حرمة النهي كما ذكر ان وجوب الشئ يتضمن حرمة ضده فافهم
 كن من الشاكرين

والثاني ان الله تعالى لما رتب الوعيد على فعل المنهى عنه علم ان
 لنهي للتحريم لان الوعيد بالنار لا يكون الا على ترك الواجب او فعل
 لحرام كما قال الله تعالى ومن قتل مؤمناً متعمداً فجزءه جهنم خالداً فيها
 بقوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهنم خالداً فيها وغيرهم
 من الايات المباركة الدالة على تعذيب العاصي ففي الايتين الآخرين
 مدخل ترك كل ما أمر الله به وفعل كل ما نهى الله عنه كترك الصلوة و
 لزكاة وفعل الزنا والسرقه والغصب وغيرهم واذا لم يكن النهي للتحريم
 مما رتب الله على هذه المنهيات لان الوعيد لا يكون الا على ترك
 لواجب او فعل الحرام والنهي عام سواء كان صراحةً او في ضمن الامر
 الامر كذلك كما مر في صدر الانتباه المذكور لان ترك الواجب
 ستلزم فعل الحرام وفعل الحرام يستلزم ترك الواجب فتذكر .

(٨) ﴿الاستنباه﴾ هل اعفاء اللحية واجب مطلقاً أم لها حد
 سقدر ؟ لان الاعفاء ذكر في الاحاديث النبوية مطلقاً و
 لمطلق يجري على اطلاقه .

﴿الانتباه﴾ نعم لها حد سقدر وهو القبضة والاعفاء مقيد بالقبضة والاعفاء
 لتى ذكر في الاحاديث فهي محمول على اعفاء اللحية الى القبضة
 تطبيق الروايات فالاعفاء واجب الى القبضة والقبضة سنة لانها ثابتة

بالاحاديث واثار الصحابة والتابعين والمفسرين وفقهاء دين المبين وعن
عبد الله ابن عمر ابن العاص قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ
من لحيته من عرضها وطولها سنن ترمذي رقم الحديث ٢٤٦٢ ورواه
البيهقي في شعب الايمان ٦٠١٩ وعن ابي قحافة انه اتى به النبي
ﷺ ولحيته قد انتشرت فقال لواخذتم وشاربه الى نواحي لحيته (الاثار
لابي يوسف) رقم الحديث ١٠٣٨ وعن جابر ابن عبد الله راي النبي
رجلا معجل الرأس واللحية فقال على ما شوّه احدكم أمس ؟ قال وأشار
النبي صلى الله عليه وسلم الى لحيته ورأسه يقول خذ من لحيتك
ورأسك رواه البيهقي في شعب الايمان ص : ٦٠٢٠ وعن مروان بن
سالم راي ابن عمر يقبض على لحيته فيقطع ماذا د على الكف سنن ابي
داؤد رقم الحديث ٢٣٥٤ وسنن الدارقطني ٢٢٤٩ وعن النافع انه
روى عن ابن عمر : انه كان يأخذ ما فوق القبضة وقال وكيع ما جاوز
القبضة مصنف ابن ابي شيبة رقم الحديث ٢٠١٤ وعن محمد انه قال :
اخبرنا ابو حنيفة عن الهيثم عن ابن عمر عنهما انه كان يقبض على لحيته
ثم يقص ما تحت القبضة قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة كتاب
الاثار رقم الحديث ٩٠٠ وعن ابي حنيفة عن الهيثم عن ابن عمر
رضي الله عنهما انه كان يقبض على لحيته فيأخذ منها ما جاوز القبضة
الاثار لابي يوسف ١٠٢٠ وعن ابي زرع ، كان ابو هريرة يقبض على
لحيته ثم يأخذ ما فضل عن القبضة (مصنف ابن ابي شيبة) رقم الحديث
٢٥٩٩٢ وعن المنصور انه روى عن ابراهيم النخعي قال : كانوا يطيبون
لحاهم ويأخذون من عوارضها مصنف ابن شيبة ٢٦٠٠١ وروى
البيهقي عن ابراهيم انه قال : كانوا يأخذون من جوانبها وَيُظْفَوْنَهَا يعني

اللحية البيهقي في شعب الايمان ٢٠١٨ و قال المفسرون تحت قوله
 تعالى (ثُمَّ الْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) الحج رقم الاية (٢٩) التفت حلق الرأس
 وحلق العانة وقصر الاظفار وقص الشارب ورمى الجمار وقص اللحية
 قاله ابن جرير عن مجاهد تفسير طبري، ج: ١٦، ص: ٥٢٤ وقال
 المجاهد (ثم يقضوا تفثهم) قال التفت حلق الرأس والعانة وقص اللحية
 والشارب والاظفار ورمى الجمار تفسير مجاهد ج: ١، ص: ٢٨٠ وقال
 محمد بن كعب قرظي^٢ انه كان يقول في هذه الايات (ثم يقضوا تفثهم)
 رمى الجمار وذبح الذبيحة واخذ من الشاربين واللحية والاظفار
 والطواف طبري ج: ١٦، ص ٥٢٦ وقال العطاء عن ابن عباس^٣ التفث:
 الحلق والتقصير والرمى والدبح والاخذ من الشارب واللحية وتنف
 الابط وقص الاظفار معاني القرآن كريم لامام أبي جعفر النحاس ج: ٣،
 ص: ٣٠٢ وقال الفقهاء الكرام والمحدثين العظام منهم الامام البيهقي^٤
 قال: فقد يحتمل أن يكون لغفو اللحي حد وهو ما جاء عن الصحابة في
 ذلك فروى عن ابن عمر أنه كان يقبض على لحيته لما فضل عن كفه أمر
 بإخذه وكان الذي يحلق رأسه يفعل ذلك بامرءه ويأخذ عارضيه ويسوى
 أطراف لحيته وكان أبو هريرة^٥ يأخذ بلحيته ثم يأخذ ما يجاوز القبضة
 البيهقي في شعب الايمان ج: ٨، ص: ٣١١ تحت رقم الحديث ٢٠١٣
 وقال في التاتار خانية عن التجنيس قال رسول الله ﷺ احفوا الشوارب
 وأغفوا اللحي اى قصوا الشوارب واتركوا اللحي كما هي ولا تحلقوها
 ولا تقطعوها ولا تنقصوها من قدر المستون وهو لقبضة البريقة شرح
 طريقة محمديه ج: ٥، ص: ٣٠٥) احفوا الشوارب وأغفوا اللحي كما
 هي: اى قصوا الشوارب واتركوا اللحي كما هي ولا تحلقوها ولا تنقصوها

ها من القدر المسنون وهو القبضة (نصاب الاحتساب : ص : ١٢٢)
 قال محمد عن ابي حنيفة تركها حتى تكث وتكثر والتقصير فيها سنة
 وهوان يقبض الرجل لحيته فما زاد على قبضة قطعه لان اللحية زينة
 وكثرتها من كمال الزينة وطولها الفاحش خلاف السنة (الاختيار لتعليق
 المختار ج : ٢، ص : ١٦٤) وقال اصحابنا الاعفاء تركها حتى تكث
 وتكثر والقص سنة فيها وهوان ان يقبض الرجل لحيته فما زاد قبضه قطعاً
 كذلك ذكر محمد في كتاب الاثار عن ابي حنيفة قال وبه نأخذ وذكر
 هنالك عن ابن عمر انه كان يفعل ذلك (منحة الخالق على هامش بحر
 الرائق : ج : ٣، ص ١٢ ، وكذا في الفتاوى الهندية : ج : ٥ ، ص : ٣٥٨)
 وذكر أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله العناية شرح الهادي ج :
 ٢، ص : ٣٣٤) واما اللحية فذكر محمد في الاثار عن الامام أن السنة أن
 يقطع ما زاد على قبضة يده قال وبه نأخذ كذا في المحيط السرخسي و
 كذا يأخذ من عرضها ما طال و خرج عن السميت التقرب من التدوير من
 جميع الجوانب لأن الاعتدال محبوب والطول المفرط قديشوه الخلقة
 ويطلق السنة المغتابين واخرج الطبراني عن عمر انه اخذ من لحية رجل
 ما ذاد على القبضة ثم قال له يترك احدكم نفسه حتى يكون كانه سبع من
 السباع (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح (ص : ٥٢٦ باب الجمعة.
 كذا في ردالمحتار على الدر : ج : ٢ ، ص : ٢١٨ ، كتاب الصوم وكذا
 في عمدة القاري شري البخاري ج : ٢٢ ، كتاب الباس ، ص : ٢٦) وقال
 الامام الحصكفي (يحرم على الرجل قطع لحيته) الدر المختار مع
 الشامية ج : ٦ ، ص : ٢٠٤ كتاب الحظر وقال ابن عابدين واعفاء اللحية
 اي الوارد في الصحيحين تركها حتى تكثر والسنة قدر القبضة فما زاد

قطعه آه ، ردالمحتار ، ج : ٢ كتاب الحج ص : ٥٥٠ ويعلم من هذين العبارتين ان اعفاء اللحية الى القبضة واجب والقبضة فيهاست قال صاحب المرقآت تحت قوله عليه السلام كان يأخذ من لحيته آه في اخير البحث الطويل و من ثم قيل كلما طالت اللحية نقص العقل المرقآت ، ج : ٨ ، باب الترجل ص : ٢٨٥ ، وأما تقصير اللحية بحيث تصير قصيرة من القبضة فغير جائز في المذاهب الاربعة العرف الشدى للكشميرى ج : ٣ ، ص : ١٦٢ ، وكذا في الفتح البارى لابن حجر ، ج : ١٠ ، ص : ٢٥٠ ، واحياً علوم الدين للغزالي ، ج : ٥ ، ص : ١٣٣ ، ونذكر في اخير الجواب قول ناصر الدين البانى : صاحب سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة الذى عده غير المقلدين من الأئمة والمقتدين ويستدلون فى اكثر المواضع والمسائل بقوله مع انهم لم يعملوا بقوله فى هذا المسئلة ليظهر لك عنادهم وتكبرهم و من الأبحاث الفقهية ما جاء تحت الحديثين من بيان أن السنة التى جرى عليها عمل السلف من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين اعفاء اللحية الا ما زاد على القبضة ، فيقص و تايد ذلك بنصوص عزيزة عن بعض السلف وبيان ان اعفاءها مطلقاً هو بمن قبيل ما سماه الامام الشاطبى بالبدع الاضافية ، ج : ٥ ، ص : ٥ وقال فى مقام آخر : قلت وفيه اشارة قوية الى أن قص اللحية كما تفعل بعض الجماعات هو كحلقها من حيث التشبه و أن ذلك لا يجوز و السنة التى جرى عليها السلف من الصحابة وغيرهم اعفاءها الا ما زاد على القبضة ، لتقص الزيادة وقد فصلت هذا فى غير موضع تفصيلاً واستدللت له استدلالاً قوياً ، سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة و قم الحديث ، ٢١٠٤ ، ج : ٥ ، ص : ١٢٥ ،

(٩) ﴿الاستنباه﴾ ينبغي ان يكون قبضة اللحية حراماً لانه ثبت فيما سبق ان تحليق اللحية وتقصيرها حرام لانه تغيير خلق الله وتغيير خلق الله حرام فتحليق اللحية وتقصيرها حرام فينبغي ان تكون القبضة ايضاً حراماً لانها نوع من التقصير .

﴿الانتباه﴾ قبضة اللحية سنة لاحرام لان اعفاء اللحية محمول على مادون القبضة وحاصله ان اعفاء اللحية الى القبضة واجب والقبضة سنة والقصر دونها حرام ليوافق الروايات ونذكر قاعدة على ان القبضة ليس بقصر ليزيل بها الشبهات عن اذهان المتوهمين : وهى ان الشارع اذا حكم على شئ ما بحل او حرمة يقال له حكم عام والدليل العام : واذا ظهر هذا للحكم فى الفراده يقال له القياس ودلائل النص ، واذا ظهر الحكم باتفاق الناس ، فى فرد من افراده على خلاف القياس يقال له .

الاستحسان واللعرف العام : وهذا العرف والاصطلاح على هذا الشئ وان كان منافياً لعموم النص وعبارته ظاهراً ولكن مخصص له فى الحقيقة واما اذا صرح الشارع بحكم فى فرد من افراده على خلاف القياس يقال لهذا العام عام مخصوص منه البعض وهنا كذلك كما قال رسول الله ﷺ نهى عن بيع ماليس عند الانسان كحرمة بيع الحنطة والشعير والملح والزيت والحمار والغنم والبقر وغيرهم من الاموال المعدومات او غير مملوكات وحرمة بيع هذا الاشياء ثابتة بدلائل النص ومن افراد الشئ المنهى عنه بيع الاستصناع وهو جائز على خلاف القياس لاتفاق جميع الناس على جوازه ولا يقال هذا البيع مخالف لعموم النص لان حرمة بيع الاستصناع قبل اجتماع الناس على جوازه ثابتة

بدلالات النص لابعبارته والتناقض انما يتأتى اذا كان حرمتها قبل اجتماع
 الناس على جوازه ثابتاً بعبارة النص ويكون هذا الاستحسان والاصطلاح
 قيد ومخصص لعموم النص والشرط فى العرف والاصطلاح ان يكون
 عاماً لا خاصاً كما بين فى موضعه واما العام خص منه البعض كقول رسول
 الله ﷺ نهى عن بيع ما ليس عند الانسان ورخص فى السلم : فالسلم
 جائز لانه ثابت بعبارة النص وان يقتضى القياس ان لا يجوز لانه بيع
 المعدوم وكقول رسول الله ﷺ كل بدعة ضلالة هذا عام خص منه
 البعض وهو قول رسول الله ﷺ ومن سن سنة فله اجرها وأجر من عمل
 بها اهـ، وقول عمر لما رأى اجتماع الناس فى التراويح على أبى ابن
 كعب رضى الله عنه (نعمة البدعة هذه) وههنا كذلك لأن النبى ﷺ
 أمر باعفاء اللحية ورخص فى القبضة بل أمر بها وفعلها اذا علمت هذا
 فاعلم ان قبضة اللحية ليس منافياً باعفاً لها بل هى هو وايضاً روى حديث
 الاعفاء عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما مع أنه قبض اللحية بنفسه فعلم
 ان بين القبضة والاعفاء اتحاد لان الراوى أعلم وأدرى بمرويه فلو كانت
 بينهما منافات فكيف فعلها تعود بالله من هذا الظن الشنيع ونقل على
 هذا اقوال الفقهاء ليتضح بها المسئلة قال العلامة المصكفى "وأما الاخذ
 منها وهى دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومختلة الرجال فلم يبحه
 احد واخذ كلها فعل يهود ومجوس الاعاجم (فتح) وقال ابن عابدين
 "حجت قوله (وأما الأخذ منها) بهذا وفق فى الفتح بين مامرو بين ما فى
 الصحيحين عن ابن عمر عنه ﷺ أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى قال
 لانه صح عن ابن عمر راوى هذا الحديث أنه كان يأخذ الفاضل عن
 القبضة فان لم يحمل على النسخ كما هو اصلنا فى عمل الراوى على

خلاف مرويه مع أنه روى عن غير الراوى وعن النبي ﷺ يحمل الاعفاء على اعفائها عن أن يأخذ غالبها أو كلها كما هو فعل محوس الأعاجم من حلق لحاهم ويؤيده ما فى مسلم عن أبى هريرة عنه ﷺ جزوا الشوارب و اعفوا اللحية خالفوا المحوس فهذه الجملة واقعة موقعة التعليل وأما الأخذ منها وهى دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخنة الرجال فلم يبحه أحد اهـ. ملخصاً (رد المحتار : ج: ٢، ص: ١٣٣ مطلب فى الأخذ فى اللحية).

وقال المحدث على القارى تحت قوله عليه السلام وعن عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده رضى الله عنهم ان النبي ﷺ كان يأخذ من لحيته من عرضها و طولها ، بدل باعادة العامل : قال الطيبى : هذا الاينافى قوله النبي ﷺ اعفوا اللحية لان النهى هو قصها كفعل الأعاجم، أو جعلها كذنب الحمام : والمراد بالاعفاء التوفير منها كما فى الرواية الأخرى والأخذ من الاطراف قليلا لا يكون من القص فى شئى وعليه سائر شراح المضايح من زين العرب وغيره : وقيد الحديث فى شرح الشريعة بقوله : اذا زاد على قدر القبضة وجعله فى التنوير من نفس الحديث و زاد فى الشريعة، وكان يفعل ذلك فى الخميس أو الجمعة ولا يتركه مدة طويلة و فى النهاية شرح الهداية واللحية عندنا طولها بقدر القبضة بضم القاف وما واره ذلك يجب قطعه روى عن رسول الله ﷺ أنه كان يأخذ من اللحية من طولها و عرضها: اورده ابو عيسى فى جامعه و قال من سعادة الرجل خفة لحيته اهـ و قوله يجب بمعنى ينبغى أو المراد به أنه سنة مؤكدة قريبة الى الوجوب والا فلا يصح على اطلاقه و قال ابن الملك تسوية شعر اللحية سنة، وهى أن يقص كل شعرة أطول من غيرها

ليستوى جميعاً : و في الاحياء قد اختلفوا فيما طال من اللحية ف قيل : ان قبض الرجل على لحيته وأخذ ما تحت القبضة فلا بأس به و قد فعله ابن عمر و جماعة من التابعين واستحسنه الشعبي و ابن سيرين و كرهه الحسن و قتادة و من تبعهما وقالوا تركها عافية أحب لقوله عليه الصلوة والسلام أعفوا اللحي لكن الظاهر هو القول الاول فان الطول المفرط بشوه الخلقة و يطلق السنة المغتابين بالنسبة اليه فلا بأس للاحتراز عنه على هذه النية قال : النخعي : عجت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين : اى طويل و قصير ؟ فان التوسط من كل شئ أحسن : ومنه قيل : خير الامور اوسطها و من ثم قيل : كل طالت اللحية نقص العقل آه كلام الامام رواه الترمذى و قال هذا حديث غريب المرقات شرح المشكاة (ج : ٨ ، باب الرجل ، ص ٢٨٥ ، و كان ابن عمر رضى الله عنه يقبض على لحيته فيقطع ماذا د على الكف : رواه ابو داؤد فى سننه و ما فى الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ و أحفوا الشوارب و اعفوا اللحي فمحمول على اعفائها من أن يأخذ غالبها او كلها كما هو فعل مجوس الاعاجم من حلق لحاهم فيقع بذلك الجمع بين الروايات و اما الأخذ منها و هى دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة والمختلة الرجال فلم يبحه أحد كذا فى فتح القدير و قد صرح فى النهاية بوجوب قطع ما زاد على القبضة بالضم و مقتضاه الائم بتركه ، البحر الرائق : ج : ٢ ، ص : ٣٩٠

(١٠) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للرجل الخضاب أم لا ؟

﴿الانتباه﴾ الخضاب لون وهو بجميع اقسامه جائز بل مستحب الا السواد عند عامة المشائخ و هو الصحيح خلافاً لابي يوسف و يجوز

للمجاهد في سبيل الله أي المقاتل في سبيل الله لا المبلغ لأحكام الدين
إلى المسلمين لأن السبيل إذا ذكر في الآيات والأحاديث يراد منه الأول
والثاني وقيل يجوز بالسواد أيضاً لمن تزوج جارية حديثة السن ولكن
مرجوح عندي وأما حرمة السواد فلقوله تعالى عز وجل ولا منهم
مليفيرن خلق الله : وقد سبق أن كل ما هو مأثور له لشيطان فهو منهي عنه
للمرحم وقد سبق أيضاً . أن النهي للتحريم وإذا كان الأمر كذلك
ثبت أن الخضاب بالسواد حرام لأنه تغيير لخلق الله ولقوله عليه الصلوة
والسلام (غَيْرَ وَ الشَّيْبِ ، وَلَا تَقْرَبُوهُ السَّوَادَ) مسند أحمد رقم الحديث
١٣٥٨٨ وروى عن جابر ابن عبد الله أني بابي قحافة يوم فتح مكة
ورأته ولحيته كالشغامة ، فقال رسول الله ﷺ غيروا هذا بشئ :
واجتنبوا السواد (رواه المسلم رقم الحديث ٢١٠٢) وعن ابن عباس
رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ قوم يخضبون بهذا السواد آخر
الزمان كحواصل الحمام لا يرحون رائحة الجنة (رواه النسائي رقم
الحديث ٥٠٤٥) وقال رسول الله ﷺ من خضب بالسواد سود الله
وجهه يوم القيامة . المرقاة : ج ٨ ، ص : ٢٩٣ (وقال الفقهاء العظام)
يمن صبغ اللحية بغير السواد إذا ظهر فيها الشيب ، أما بالسواد فلذهب
جمهور الفقهاء إلى أنه يكره صبغاً بالسواد في غير الحرب وقال الشافعية
: تحرم لغير المجاهدين الموسوعة الفقهية : ج : ٣٥ ، ص : ٢٢٤ ، مادة
لحية صبغ اللحية)

التسويد بالخضاب ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أن خضاب
الرجل بالسواد مكروه في غير الجهاد في الجملة : وللحنفية والمالكية
في ذلك تفصيل : قال ابن عابدين يكره الخضاب بالسواد أي لغير

الحرب قال فى الذخيره أما الخضاب بالسواد للغزو ليكون أهيب فى عين العدو فهو محمود بالاتفاق وان كان ليزين نفسه للنساء فكمروه و عليه عامة المشائخ و بعضهم جوزوه بلا كراهة روى عن ابى يوسف انه قال كما يعجبنى أن تتزين لى يعجبها أن أتزين لها . و قال المالكية الخضاب بالسواد اذا كان للتغدير فهو حرام كمن اراد نكاح امرأة فصبغ شعر لحيته الابيض بالسواد ، و ان كان للجهد حتى يوهم العدو الشاب ندب ، و ان كان للشباب كره ، و ان كان مطلقاً فقولان بالكراهة . والجواز و قال الشافعية ان الخضاب بالسواد حرام فى الجملة ولهم فى ذلك تفصيل و خلاف قال النووى فى المجموع اتفقوا على ذم خضاب الرأس واللحية بالسواد ثم قال : قال الغزالي فى الاحياء ، والبغوى فى التهذيب و آخرون من الأصحاب هو مكروه و ظاهر عبارتهم أنه مكروه كراهة تنزيهية والصحيح : بل الصواب أنه حرام ، ومن صرح بتحريمه صاحب الحاوى فى باب الصلوة بالنجاسة قال : الا ان يكون فى الجهد و قال فى آخر كتاب الأحكام السلطانية يمنع المحتسب الناس من خضاب الشيب بالسواد الا المجاهد : و دليل تحريمه حديث جابر رضى الله عنه قال : أتى أبى قحافة والد أبى بكر الصديق رضى الله عنهما يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالثغامة بياضاً فقال رسول الله ﷺ غيروا هذا واجتنبوا السواد . وعن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يكون قوم يخضبون فى آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة . الموسوعة الفقهية الكويتية : ج : ١١ ، ص : ٢٥٥ ، مادة تزوير ولا فرق فى المنع من الخضاب بالسواد بين الرجل والمرأة هذا ملهنا ، و حكى عن اسحاق بن راهويه أنه رخص فيه المرأة تتزين به لزوجها :

وقال النووي في روضة الطالبين خضاب المرأة بالسواد: ان كانت خلية من الزوج و فعلته فهو حرام ، وان كانت زوجة و فعلته باذنه فجائز على المذهب، وقيل وجهان كوصل الشعر وقال الرملي : يحرم على المرأة الخضاب بالسواد فان اذن لها زوجها في ذلك جاز لان له غرضاً في تزينها له كما في الروضة وأصلها وهو الا وجه هذا في خضب الرجل والمرأة الشعر بالسواد أما خضبهما الشعر بغير السواد كالحمرة والصفرة مثلاً وخضبهما غير الشعر كاليدين والرجلين ففيه تفصيل يذكر في موطنه. الموسوعة الفقهية : ج: ١١، مادة تسويد، ص: ٣٥١) وكذا في الهندية : ج: ٥، ص: ٣٥٩، ط: (رشيدية)

(١١) ﴿الاستنباه﴾ ما انثرق بين الخضاب بالسواد وغيره أن الخضاب بالسواد تغيير لخلق الله، وبغيره لا يكون مع أن بكل واحد من الالوان يتغير البياض ؟

﴿الانتباه﴾ نعم ان بجميع الالوان يتغير البياض ولكن التغيير لخلق الله السواد فقط لان السواد مقابل للبياض وشعرات الانسان لا تخلو عن هذين الحالين والعادة شاهدة على أن شعرات الانسان تكون في عنقوان الشباب أسودة وفي زمان الدب والكهولة أبيضه وإذا صار كهولاً وشيخاً ثم خضب بالسواد يلتبس على الناظر اليه كهولته ويظن انه شاب وهذا تغريب منه واما اذا خضب بالاحمر والاصفر مثلاً لا يلتبس على الناظر اليه كهولته وابقن بأنه كهل و شيخ لان الحمرة والصفرة عارضان في شعور الانسان والسواد والبياض اصليان فيهم كما قال العلماء في عدم جواز التنف وجواز الخضاب قال ابن العربي وانما نهى عن التنف دون الخضب لان فيه تغيير الخلقة من اصلها بخلاف الخضب فانه لا يغير الخلقة على

الناظر اليه والله اعلم : فتح الباري لابن حجر : ج : ١٠ ، ص : ٣٥٥ .
 المرقات شرح المشكاة : ج : ٨ ، كتاب الباس ، ص : ٢٩٤)
 وايضاً القياس وان يقتضى أن يكون الخضاب بغير السواد حراماً لانه
 تغير لخلق الله ولكن الخضاب بغير السواد ثابت بالنص كما قال رسول
 الله ﷺ (غير والشيب) اى بالخضاب (ولا تشبهوا باليهود) اى فى
 ترك خضاب الشيب : والقياس لا يعارض مع النص كما ذكرناه سابقاً
 اى وحينئذ يكون الخضاب بغير السواد بمنزلة الاستثناء من عموم النص
 ويكون النص عاماً مخصوص منه البعض .

(١٢) ﴿الاستنباه﴾ لما أمر رسول الله ﷺ بخضاب ونهى
 عن تشبه اليهود فى ترك الخضاب فينبغى أن يكون
 الخضاب بغير السواد واجباً او سنة مؤكدة وترك الخضاب
 اثمياً ومعصية مع ان كثيراً من الصحابة لم يخضبوا بشئ من
 الالوان .

﴿الانتباه﴾ نعم ان النبى ﷺ أمر بتغير الشيب وايضاً كره عن تغيير
 الشيب وهما وان كانا متناقضين فى الظاهر ولكن ليسا بمتناقضين فى
 الحقيقة لا خلاف الجهة وهى شرط فى التناقض لان الأمر بتغير الشيب
 راجع الى بعض الاشخاص وعدم التغير راجع الى بعض الاخرى واحدهما
 راجع الى الكل فى بعض الاحيان وثانيهما راجع اليهم فى حين اخرى
 فلاننا قض بينهما واذا علمت هذا فاعلم ان الخضاب سنة فى بعض
 الاحيان دون البعض او لبعض الاشخاص دون البعض وكذلك ترك
 اللحية على حالها سنة فى بعض الاحيان دون البعض او لبعض الاشخاص
 دون البعض ليعمل على الاحاديث كلها : وتفصيله روى عن ابى هريرة

رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ غير والشيب ولا تشبهوا
 باليهود : وروى احمد عن انس رضى الله عنه بلفظ غير والشيب ولا
 تقربوه السواد ، وفي الاحياء : الخضاب بالسواد خضاب الكفار : ويقال
 اول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وقال : رسول الله لا تنتفوا
 الشيب ، فانه نور المسلم اه وكذا قال رسول الله ﷺ : من شاب شيبة
 في الاسلام كانت له نوراً يوم الامة (رواه الترمذى) وأخرج الطبرى من
 حديث ابن مسعود رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان يكره تغيير الشيب
 قال ميرك : ولهذا لم يخضب على وسلمة ابن الاكوع و أبى ابن كعب و
 جمع من كبار الصحابة وقد خضب الحسن والحسين و جمع كثير من
 كبار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين . مستدلين بحديث أبى
 امامة قال : خرج رسول الله ﷺ على مشيخة من الانصار بيض لحاهم
 فقال يا معشر الانصار حمروا او صفروا وخالفوا أهل الكتاب . و
 بأحاديث أخر تقدمت فى الكتاب من هذا الباب : و جمع الطبرى بين
 الاخبار الدالة على الخضاب والاخبار الدالة على خلافه بأن الأمر لمن
 يكون شبيه متشبعاً فيستحب له الخضاب و من كان بخلافه فلا يستحب
 فى حقه ، المرقات شرح المشكاة : ج : ٨ ، ص : ٢٩٤ وقال بعض
 العلماء ، يحتمل ان يكون النهى اختص بالحالة التى يختلط الشعر
 الأبيض فيها بالأسود لما فى اختلاف اللونين من قبح التضاد ومشابهة
 الموافقة بأهل النفاق فاما اذا ابيض كله وصار اللون واحداً فلا يضير ،
 واحتمل أن يكون تغيير الشيب يختص بمن شاب فى الكفر ثم أسلم
 ليثيب فى الاسلام بعد التغير ، قلت ، و يؤيده قضية أبى قحافة أول ما
 أسلم كما تقدم واحتمل أن يكون مختصاً بأهل الجهاد اظهار اللهية و

ترهيباً للعدو قلت وهذا هو الظاهر وعليه عمل غالب الأمة في الأعصار
والامصار. (المركات شرح المشكاة : ج : ٨ ، باب الرجل ، ص : ٢٩٦)
(١٣) ﴿الاستنباه﴾ هل لا يجوز تعقيد اللحية كالتحليقها و
تقصيرها أم لا ؟

﴿الانتباه﴾ نعم لا يجوز تعقيد اللحية لان النبي ﷺ رتب عليه العقاب
وهو لا يرتب الا على الحرام كما روى عن روفيع بن ثابت رضى الله عنه
قال قال رسول الله يا روفيع لعل الحياة ستطول بك بعدى فاجبر الناس
أن من عقد لحيته او تقلد وتراً او استنجدى برجيع دابة او عظم فان محمداً
برئ منه : وقال صاحب المركات تحت قوله (فان محمداً برئ منه) وهذا
من باب الوعيد والمبالغة في زجر الشديد ، المركات شرح المشكاة : ج :
٢٤ ، باب اداب الخلاء ص : ٢٢) وقال العلامة القارى تحت قول النبي
ﷺ (أن من عقد لحيته) وقيل كانوا يعقدونها في الحرب زمن الجاهلية
فأمرهم عليه الصلوة والسلام بارسالها لما في عقدها من التانيث .

(١٣) ﴿الاستنباه﴾ قال بعض معاصرنا أن اللحي في اللغة
هى العظم المنبت للأسنان السفلى الذى يتحرك عند الأكل
واللحية عبارة عن الشعر النابت على هذا العظم فهذا القول
صحيح أم لا ؟ لان بهذا القول يخرج الشعر النابت على
العظم المنبت للأسنان العليا عن حد اللحية .

﴿الانتباه﴾ لا يصح هذا القول من وجوه (الاول) لا نسلم أن اللحي في
اللغة مختص بالعظم الذى هو المنبت السفلى للأسنان بل يقال للفك
الاسفل والا على ما روى عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ من يَضْمَنُ لِيْ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنَ لَهُ

الْجَنَّةُ (رواه البخارى رقم الحديث ٢٣٤٣ باب حفظ اللسان) والمراد من لفظ (ما) الاولى اللسان والقم وهما بين اللحين اى الفكين الاعلى والاسفل لا اللحين الايمن والايسر من اللسان وايضاً القم لا يمكن ان يتوسط بينهما لان القم عبارة عن الشفتين واللوزتين والطلالتين واللسان والأسنان كله لأن الأسنان لا يتأتى بين الأسنان وكذا غيرهم والشاهد على هذا اقوال الفقهاء والمحدثين وغيره من العلماء. قال صاحب المرققات شرح المشكاة (لحييه) بفتح اللام منبت الأسنان، أى من يكفل لى محافظة ما بينهما من اللسان والقم عن تقبيح الكلام وأكل الحرام. ج: ٤، باب حفظ اللسان، ص: ٣٠٢) اللحيان العظامان اللذان فيهما منابت الأسنان من كل ذى لحيى. كتاب العين لخليل ابن احمد: ج: ٣، ص: ٢٩٦) اللحيى الى قوله منبت اللحية وهما لحيان المنجد: ص: ١٨٤ اعلم أن الأسنان اثنتان وثلاثون سنأست عشرة فى الفك الاعلى، ومثلها فى الفك الاسفل، شرح شافيه ابن حاجب لنجم الدين محمد بن الحسن الرضى الاسترابادى: ج: ٣، ص: ٢٥٢) الفك بالفتح اللحيى وهما فكان والجمع فكوك المصباح المنير فى غريب شرح الكبير ج: ٢، كتاب الفاء، ص: ٣٤٩) والفك اللحي وهو عظم الحنك وهو الذى عليه الأسنان وهو من الانسان حيث ينبت الشعر (اللمحة فى شرح الملحة، ج: ١، باب التشبيه ص: ١٨٦) الفك (مص) ج فكوك: اللحيى وهما فكان اعلى واسفل: المنجد فى اللغة: ص: ٥٩١) لحييه) بفتح اللام وسكون الحاء المهلة تشبه لحيى وهما عظامان فى جانبي القم عمدة القارى، ج: ٢٣، باب حفظ اللسان ص: ٤١) ولحييه) بفتح اللام وهو منبت اللحية والأسنان ويجوز كسر اللام،

وانما ثنى لأنه أعلى وأسفل . عمدة القارى : ج : ٢٣ ، ص : ٢٨٨ ، باب
 فضل من ترك الفواحش) لحية (بفتح اللام وسكون الحاء المهملة
 والثنية العظمان فى جانبي الفم النابت عليهما الأسنان علواً وسفلاً ارشاد
 السارى للقسطلانى : ج : ٩ ، ص : ٢٤٣ ، باب حفظ اللسان . واللحية ما
 على اللحيين (فيض البارى : ج : ٤ ، كتاب اللباس ، ص : ١٣٥) وظاهر
 كلامهم أن المراد بها الشعر النابت على الخدين من عذار وعارض
 والذقن وفى شرح الارشاد اللحية الشعر النابت بمجتمع اللحيين
 والعارض ما بينهما وبين العذار وهو القدر المحاذى للأذن يتصل من
 الأعلى بالصدغ ومن الأسفل بالعارض ، البحر الرائق : ج : ١ ، ص : ٣٣ ،
 وكذا فى ردالمحتار : ج : ١ ، ص : ٤٢) (تنبيه)

من عذار وعارض بيان عن الخدين والذقن معطوف على الخدين وهو
 مجتمع اللحيان فى فك الأسفل والعارض الى العذار فى طول الوجه
 على فك الاسفل والاعلى : (والعذار) العظم الناتى بحذاء صماخ الأذن
 المفصل بين الرأس واللحية اى يتصل من الاعلى بالصدغ ومن الأسفل
 بالعارض : والخدين جانباً الوجه وكل واحد منهما مبدئه من الذقن الى
 العذار طولاً ومن قعر عظم الانف الى منتهى الفك الاسفل : وهذا
 حد اللحية اصطلاحاً وكذا الخد من الوجه هو من لدن المحجر الى اللحي
 من الجانبين جمعياً وقد مر سابقاً معنى اللحي انهما عظمان اللذان فيهما
 منابت الأسنان وبهذا التعريف ايضاً لا يخرج الخد عن حد اللحية واما
 الوجنة فهو خارج لانه عظم فوق الخد تحت العين وقال صاحب المرقاة
 تحت قول النبى ﷺ (أو فروا اللحى) بكسر اللام حكى عنهما ،
 وبالقصر جمع لحية بالكسر ما ينبت على الخدين والذقن ذكره السيوطى

(المقرقات: ج: ٨، ص: ٣٨٤. وبهذا البيان يدفع كثير من الاشكال والشبهات لفافهم (قوله والعارض ما بينهما وبين العذار) اى بين مجتمع اللحيين وبين العذار: قال الرملى اى فيسمى الشعر النابت على الخدين الى العظم النابت بقرب الأذن عارضاً والنابت على العظم النابت بقرب الأذن عذار (منحة الخالق على هامش بحر الرائق: ج: ١، ص: ٣٣ وهذا ادل على المرام عارضيه اى جانبى وجهه تشبيه العارض وهو جانب الوجه (حاشية السندى على سنن ابن ماجه ج: ١، باب ماجاء فى تحليل اللحية، (لسان العرب ج: ٤، ص: ١٨) والثانى) لو نسلم ان اللحي مختص بالعظم هو المنبت للاسنان السفلى فلا نسلم ان الاحكام يبنى على المعانى اللغوية بل يبنى على الشرعية والاصطلاحية كالصلوة والصوم والحج والجهاد مثلاً لا يبنى واحد منها على المعنى اللغوية كذلك اللحية تطلق فى الاصطلاح على الشعر النابت على الذقن والخدين والعذارين وان لم تطلق فى اللغة على الشعر النابت على فك الاعلى وبهذا اندفع ما قيل ان اللحي لو كان مشتركاً بين الفك الاعلى والاسفل لكان الشارح بان داخلين فى اللحية لانهما ايضاً نابتان على الفك الاعلى مع أن الشارحين متقابلان مع اللحية فى الحكم لأن النبى ﷺ أمر باعفاء اللحي واعفاء الشوارب ووجه الدفع ظاهر ان كلامنا فى اللحية الاصطلاحية لا لغوية و فى الاصطلاح لا تطلق اللحية على الشارحين وان تطلقا عليهما فى اللغة كالمؤمن والمشرک مثلاً فانهما متقابلان فى الحكم ولا يصدق احدهما على الاخر فى الاصطلاح ولكن فى اللغة يصدق المؤمن على المشرک لان الايمان فى اللغة التصديق مطلقاً والمشرک مصدق بوجود الصانع وصفاته واليه الاشارة بقوله تعالى (وما يؤمن اكثرهم بالله

الا وهم مشركون) ويقال في الجواب ايضاً لو كان الشاربان داخلين في اللحية لاجل انهما نابتان على الفك الاعلى لكانت العنققة خارجتا عن اللحية لانها لم تنبت على واحد من الفكين لانها فوق الذقن مع ان العنققة من اللحية اتفاقاً ويقال له ايضاً الشاربان والعنققة خارجتان عن الفكين لان العنققة خارجة عن الفك الاعلى وكانت فوق الذقن حذاء الشايبا السفلى والشاربان خارجان عن الفك الاعلى وكان على الشفة الاعلى حذاء الشايبا العليا ولكن العنققة داخلية في اللحية اصطلاحاً وان لم تدخلها لغة والشوارب لم تكن داخلية فيها لغة واصطلاحاً فعلم ان العبرة للاصطلاح للغة ولا يثبت من عدم دخول الشوارب في اللحية عدم اللحية على الفك الاعلى كما قال المعترض والثالث لو كانت اللحية عبارة عن الشعر النابت على منبت الاسفل للأسنان لكانت اللحية خطأ مستقيماً مثل الاصبع من اصابع اليد غلظاً وعرضاً لان المنبت سوى الأسنان لا يكون الا كذلك ولم يثبت هذا الطريق في اللحية عن السلف والخلف لان بهذا الطريق يصير الرجل مختئاً وقال : العلامة القاربي تحت قول النبي ﷺ (ان من عقد لحيته) وقيل كانوا يعقدونها في الحرب زمن الجاهلية فأمرهم عليه الصلوة والسلام بارسالها لما في عقدها من التانيث اى التشبه بالنساء ففي تحليقها سوى مقدار الأصبع يكون التشبه معهم أولى .

(١٥) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز تحليق العنققة والفكين و

تقصيرها أم لا ؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز تحليق العنققة لان العنققة ثابتة عن رسول الله

ﷺ كما روى عن ابو جحيفة وهب بن عبد الله قال : رأيت رسول الله

ﷺ صلى بالابطح العصر ركعتين ثم قدم بين يديه عنزة بينه وبين مارة الطريق ورأيت الشيب بعنفته اسفل من شفته السفلى . مسند احمد رقم الحديث : (١٨٤٥٢) وعن حريز قلت لعبدالله بن بسر ونحن غلمان لا نعقل العلم : اشيحاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال كان بعنفته شعرات بيض . (مسند احمد رقم الحديث ١٤٢٨٣) وأما شعر العنفقة فيحرم ازالته كحرمة ازالة شعر اللحية (الفواك الدوانى على رسالة ابى زيد القيروانى ج : ٢ ، ص : ٣٠٤) ويحرم ازالة شعر العنفقة كما يحرم ازالة شعر اللحية (حاشيه العدوى على كفاية الطالب الربانى) فان قطع لأشعار التى على وسط الشفة السفلى اى العنفقة بدعة و يقالها ريش بجه . فيض البارى : ج : ٤ ، كتاب اللباس ، ص : ١٣٦) وكذلك لا يجوز نتف الفنكين كما قال الفقهاء الكرام ونتف الفنكين بدعة وهما جانباً العنفقة وهى شعر الشفة السفلى كذا فى الغرائب . الفتاوى الهندية : ج : ٥ ، ص : ٣٥٨) وفى الفتاوى الهندية عن الغرائب نتف الفنكين بدعة وهما جانباً العنفقة ١ ه قال فى الصحاح والقاموس الفنيك بالفاء والنون كامير والمثنى فنيكان وهما مجمع اللحين او طرفاهما عند العنفقة (حاشيه الطحطاوى على المراقى الفلاح : باب الجمعة ص : ٥٢٦) واما حلق الفنكين فجازر لكن الأفضل ان يترك على حالهما لان الفقهاء رحمهم الله ذكروا لفظ النتف فيعلم منه جواز حلقهما وفى هداية النور ايضاً محدث وهو در شرح صراط مستقيم مى آورد حلق طرفين عنفقة لا بأس به است امداد الاحكام : ج : ٢ ، ص : ٣٣٣ ، ونيزاز سراجية نقل کرده كه سنت حلق طرفين عنفقة لا بأس به است ملخصاً تعليقات جديده لحل جلايين : ص : ١٨ ، حاشيه ٣٣)

(١٦) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز تحليق الخدين والعذارين

ونفثهم ام لا ؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز تحليق الخدين والعذارين ونفثهم لانه يعلم من

تعريف اللحية لابن عابدين^٢ ومحمد بن حسين صاحب البحر^٣، أن

شعرات هذه المواضع المذكورة من اجزاء اللحية الاصطلاحية فتنتطبق

عليهم احكامها قال ابن عابدين^٢ وظاهر كلامهم أن المراد بها الشعر

النابت على الخدين من عذار وعارض والذقن وفي شرح الارشاد اللحية

الشعر النابت بمجتمع اللحيين والعارض ما بينهما وبين العذار وهو

القدر المحاذي للأذن يتصل من الأعلى بالصدغ ومن الأسفل بالعارض .

(ردالمحتار: ج: ١، ص: ٤٣ البحر الرائق ج: ١، ص: ٣٣) وقوله

(والعارض ما بينهما وبين العذار) قال الرملى اى فيسمى الشعر النابت

على الخدين الى العظم النابت بقرب الأذن عارضاً والنابت على العظم

النابت بقرب الأذن عذاراً (منحة الخالق على هامش بحر الرائق ج: ١،

ص: ٣٣) وقال الملا على القارى^٤ تحت قول النبي ﷺ (أولفرو اللحى)

بكسر اللام وحكى عنهما وبالقصر جمع لحية بالكسر ما نبت على

الخدين والذقن ذكره السيوطى^٥ المرفقات شرح لمشكاة: ج: ٨، كتاب

اللباس باب الترجل، ص: ٢٤٣) ويصرح ابن عابدين بأن العذار جزء

من اللحية وعليه فتنتطبق عليه احكامها وقال البهوتى: لا يدخل متتهى

العذار (اى أعلاه الذى فوق العظم النابت) لأنه شعر متصل بشعر الرأس لم

يخرج عن حده، أشبه الصدغ والصدغ من الرأس آه الموسوعة الفقهية

(الكويتية: ج: ٣٥، مادة لحية، ص: ٢٢٢) أما الاشعار التى على الخدين

فلمست من اللحية لغةً وان كره الفقهاء أخذها، لانه ان كان بالحديد

فذلك يوجب الخشونة فى الخدين وان كان بالتف، فانه يضعف البصر
 فيض البارى شرح البخارى : ج: ٤، كتاب اللباس، ص: ١٢٥، والخدين
 فى قول الشارح محمول على الوجنتين ليطبق قوله مع اقوال الفقهاء و
 هكذا قال استاذ العلماء مولانا نور الهادى صاحب المعروف بسبقى
 اخنلدزاده صاحب فى مجلس الفقهية الدائر فى الكراتشى ويحتمل ان
 يراد من قوله ان الخدين ليست من اللحية لغة لا اصطلاحاً وهذا لا يضرنا
 والله اعلم بالصواب. وأما الذى على العذار والحلقوم فيجوز أخذه لكن
 فى الطب المنع عن نتف ما على العذارين العرف الشذى : ج: ٣، ص:
 (١٢٢) وأما الشعرات التى كانت خارجة عن حد اللحية الاصطلاحية
 كالحاجبين والشعر النابت على الانف وعلى الوجنتين اللتين كانتا فوق
 الخدين تحت العينين فحلقها ونتفها جائزة ما لم يصير به الرجل مختناً
 ولكن تركها على حالها افضل من حلقها ونتفها وأما اذا صار الرجل به
 مختناً فحرام لقوله عليه السلام لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال
 بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال (رواه البخارى رقم الحديث
 ٥٨٨٥) وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ
 يقول ليس منا من تشبه بالرجال من النساء ولا من تشبه بالنساء من
 الرجال (رواه مسند احمد رقم الحديث ٢٨٤٥) وعن ابن عباس رضى
 الله عنه قال : لعن رسول الله ﷺ المختشين من الرجال والمترجلات من
 النساء (رواه البخارى رقم الحديث ٥٨٨٦) قال المحدث الملاعلى
 قارى تحت قوله عليه السلام (من الرجال) فى الزى واللباس والخضاب
 والصوت والصورت والتكلم وسائر الحركات والسكنات وأما الفضليتها
 على حالها فلانه قال الفقهاء ولا يحلق شعر حلقه وعن ابى يوسف لا بأس

به. و فى المضمرات ولا باس باخذ الحاجبين وشعر وجهه مالم يشبه
 المخنث. تاتارخانيه ولا ينف أنفه لان ذلك يورث الاكله.
 ردالمحتار: ج: ٥، كتاب المحظر والاباحه، ص: ٢٨٨، فصل فى البيع
 والتاتارخانيه: ج: ١٨، ص: ٢١١، الفتاوى الهنديه: ج: ٥، ص: ٣٥٨
 وأما قص شعر الانف فجاز لما روى عن عبد الله بن بشير مرفوعاً لا تنتفوا
 الشعر الذى يكون فى الأنف فانه يورث الأكله ولكن قصوه قصاً.
 (المرققات: ج: ٨، ص: ٢٢٤٣) وتفصيله ان العلماء ذكروا فى
 جواز تنفها لفظ (لاباس) وقال ابن عابدين وصاحب النهايه ان كلمه
 لاباس دليل على أن المستحب غيره فى الاغلب لأن الباس الشده.
 شامى: ج: ١، مطلب كلمه لاباس، ص: ٣٨٤) اقول ينهى ان لا يجوز
 تنف الحاجبين والوجه وكذا تحليقها كما لا يجوز تحليق الحلق وتنف
 الانف ما لم يتشوه بتركها اللسان لما روى عن ابى ربحاله رضى الله عنه
 قال: نهى رسول الله عن عشر: عن الوشر والوشم والتنف آه. وقال
 صاحب المرققات والطيبى تحت قوله عم (والتنف) هو تنف النساء
 الشعور من وجوههن او تنف اللحيه والحاجب بأن يتنف البياض منهما او
 تنف الشعر عند المصيبة والنهى عن هذه الثلاثة لما فيها من تغير خلق الله
 تعالى آه. الحاشية على المشكوة ج: ٢، كتاب اللباس، ص: ٣٤٦) و
 عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لعن الله الواشمات
 والمستوشمات والمتنمصات آه. قال صاحب المرققات تحت قوله عم
 (والمتنمصات) بتشديد الميم المكسورة هى التى تطلب ازالة الشعر من
 الوجه بالمنماص اى المنقاش والتى تفعله نامصة قال النووى وهو حرام
 الا اذا ثبت للمرأة لحيه او شوارب ج: ٨، ص: ٢٨١ وفيه ايضاً علة

الحرمة تغيير خلق الله والتغيير ممنوع للرجال والنساء الثالث : ان ابن
 مسعود رضى الله عنه أنكر خلق الحاجين واحتج بالحديث كما تقدم فى
 رواية الهيثم ، فدل على أنه لا فرق بين الحلق والتنف من حيث أن كلا
 منهما تغيير لخلق الله : وفيه دليل ايضاً على أن التنف ليس خاصاً
 بالحاجب كما زعم بعضهم فتأمل . احكام النساء للالبانى : ج : ١ ، احكام
 لشعر ، ص : ١٤٨) وعن ابن عباس ^١ قال : لعنت الواصلة والمستوصلة
 والنامصة والمتنمصة والواشمة والمستوشمة من غير داء (رواه ابو داؤد)
 وقال المحدث الهروى ^٢ تحت قوله عم (والنامصة) اى الناتفة الشعر من
 غير الابط والعانة قيل هو من النمص وهو أخذ الشعر من الوجه بالخيطة أو
 بالمنماص اى المنقاش آه . (والمتنمصة) اى التى تطلب اى تنتف شعرو
 جهها . المرقات : ج : ٨ ، ص : ٣٠٥) ولا فرق فى الاحكام بين الرجال
 النساء الا فى مواضع المعدودة والمعهودة ولما كان أخذ الشعر من الوجه
 ممنوع للنساء يكون ممنوعاً لرجال ايضاً وكذلك يكون أخذ الحاجبين
 من باب المثلة كما ان اللحية كانت من باب المثلة والمثلة حرام كما قال
 علامة الكاسانى ^٣ حلق اللحية من باب المثلة ، لان الله تعالى زين الرجال
 باللحي بدائع الصنائع : ج : ٢ ، كتاب الحج ، ص : ١٢١) فحلق اللحية
 نهى عنه ومثله كرهها الله ورسوله . الاستقامة لابن تيمية ج : ٢ ،
 ص : ١٦) قال بعض الفقهاء تنف الشعر عن الوجه حرام وقال البعض لا
 بأس به والتطبيق بينهم عندى ان كان الشعر على الوجه على طريقة
 معتادة فازالته عن الوجه حرام لرجال والنساء وان كان على طريقة الغير
 سمعتادة وازالته يكون لدفع العيب فجائز لرجال والنساء بل للنساء
 مستحب والطريقة الغير المعتادة ما تكون فى اغلب نوع الانسان وغير

المعتادة ما تكون بخلافها كاللحية للمرأة مثلاً كما قال صاحب بذل
 المجهود (فان الظاهر أن المراد بتغيير خلق الله أن ما خلق الله سبحانه و
 تعالى حيواناً على صورته المعتادة لا يغير فيه لأن ما خلق على خلاف
 العادة مثلاً كاللحية للنساء أو العضو الزائد فليس تغييره تغيير الخلق الله
 . بذل المجهود شرح ابوداؤد، ج: ٦، كتاب اللباس ، ص: ٤٣) وقال
 العلامة الحصكفي النامصة التي تنتف الشعر من الوجه قال ابن عابدين
 تحت قوله (النامصة) ذكره في الاختيار ايضاً وفي المغرب النمص نتف
 الشعر ومنه المنماص المنقاش آه ولعله محمول على ما اذا فعلته لتزوين
 للجانب والا فلو كان في وجهها شعر ينفرز وجهها بسببه ففي تحريم
 ازالته بعداً لان الزينة للنساء مطلوبة للتحسين الا ان يحمل على ما لا
 ضرورة اليه لما في نفيه بالمنماص من الابداء وفي تبين المحارم ازالة
 الشعر من الوجه حرام الا اذا نبت للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم ازالته
 بل تستحب آه وفي التاتار خانيه عن المضمرات والباس باخذ الحاجبين
 وشعر وجهه ما لم يشبه المنخنث آه ومثله في المجتبى تأمل
 ردالمحتار ج: ٥، فصل في النظر، ص: ٢٦٣) ولعله وفي التأمل اشارة
 الى تطبيق اقوال الفقهاء على وجه الذي ذكرنا انفاً وقال الطبري لا يجوز
 للمرأة تغيير شئ من خلقها التي خلقها الله عليها بزيادة او نقص التماس
 الحسن لا للزوج ولا لغيره كمن تكون مقرونة الحاجبين فتزيل ما بينهما
 توهم البلج وعكسه و من تكون لها سن زائدة فتقلعها او طويلة فتقطع
 منها..... و من يكون شعرها قصيراً أو حقيراً فتطولها أو تغزرها بشعر غيرها
 ، فكل ذلك داخل في النهي وهو من تغيير خلق الله، قال : وسيتش من
 ذلك ما يحصل به الضرر والأذى ، كمن يكون لها سن زائدة أو طويلة

تعيقها في الأكل أو أصبع زائدة تؤذيها أو تؤلمها فيجوز ذلك والرجل في هذا الأخير كالمرأة وقال النووي يستثنى من النماص ما اذا نبت للمرأة لحية أو شارب أو عنفقة فلا يحرم عليها ازالته بل يستحب ص: (٢١٣، ٢١٤) (تنبيه) يظهر من تحقيق ابن عابدين ان تنف الشعر عن الوجه من غير ضرورة حرام للزوج ولغيره وعند الضرورة يجوز للزوج لا للأجانب وكذلك يعلم من قول صاحب تبين المحارم (ازالة الشعر من الوجه حرام آه) ان المراد من الوجه جميع الوجه (وهو من مبدأ سطح جبهته الى أسفل ذقنه طولاً وما بين شحمتي الاذنين عرضاً) وايضاً المراد منه مطلق الوجه سواء كان للرجل او للمرأة ليصح الاستثناء والتخصيص بقوله الا اذا نبت آه والمراد من الوجه الذي ذكر في قول صاحب المضمرات (ولا بأس باخذ الحاجبين وشعر وجهه آه الوجه الخاص وهو وجه الرجل و موضع خاص في الوجه وهو ماسوى اللحية والشوارب والحواجب وقول صاحب التبين ايضاً محمول على حالت عدم الضرورة وقول صاحب المضمرات محمول على حالت الضرورة ليصح قول كل واحد منهما بنفسه وكذا يدفع التناقض بين قوليهما ويحتمل ان يحمل قول صاحب المضمرات على ما فوق القبضة وقول صاحب تبين المحارم على ماتحت القبضة والا فقول صاحب المضمرات معارض مع الاحاديث منها قول رسول الله نهى رسول عن عشر الى قوله (والنتف) ومنها حديث النامصة المشكوة، ج: ٢: كتاب اللباس، ص: ٣٤٦) وقوله (مالم يشبه المخنث) فالمخنث ما يحلق اللحية كلها والمشابه بالمخنث ما يحلق بعضها او المخنث ما يحلق اللحية كلها والمشابه به ما يقطع دون القبضة لان المرأة ما ليس لها اللحية اصلاً والرجل ما يكون له

اللحية الى القبضة والتشبه به حرام ايضاً لقول عليه السلام (مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ) لِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَى نَوْعَيْنِ فَقَطُّ وَهُمَا الذَّكَرُ وَالْإُنْثَى وَلَيْسَ لَهُ نَوْعٌ ثَالِثٌ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا ثَائِرٌ وَيَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ) وَقَدْ بَيَّنَّ حُكْمَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَلَمْ يَبَيِّنْ حُكْمَ مَنْ هُوَ ذَكَرٌ وَانْثَى فَدُلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجْتَمِعُ الرِّصْفَانِ فِي شَخْصٍ وَاحِدٍ وَكَيْفَ يَجْتَمِعَانِ وَهُمَا مُتَضَادَّانِ وَقَدْ جَعَلَ عَلَامَةَ التَّمْيِيزِ بَيْنَهُمَا الْآلَةَ ثُمَّ قَدْ يَقَعُ الْإِشْتِبَاهُ بَأَنَّهُ يَوْجَدُ الْإِنْسَانُ وَلَمْ يَوْجَدِ التَّمْيِيزُ بَأَنَّهُ يَكُونُ ذَوْ فَرْجَةٍ وَذَكَرٍ أَوْ عَرَى عَنِ الْإِثْنَيْنِ جَمِيعاً يُقَالُ لَهُ الْخَنْثَى وَهُوَ أَيْضُ أَمَّا مَذْكَرٌ وَأَمَّا مَوْثٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ شَبَّهَ عَلَى النَّاسِ وَأَمَّا الذَّكَرُ الَّذِي يَتَشَبَّهُ بِالنِّسَاءِ يُقَالُ لَهُ الْمَخْنَثُ وَأَمَّا الْإُنْثَى الَّتِي تَشَبَّهُ بِالرِّجَالِ يُقَالُ لَهَا الْمُتَرْجِلَةُ وَلَيْسَ الْمَخْنَثُ نَوْعٌ مُسْتَقِلٌّ مِنَ الْإِنْسَانِ بَلْ هُوَ مَقْصُورٌ وَمَحْصُورٌ بَيْنَ الذَّكَرِ وَالْإُنْثَى وَتَشَبَّهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْآخَرِ مَذْمُومٌ وَمَمْنُوعٌ بِالْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ وَلَا يَجِيءُ وَلَا يَتَصَوَّرُ التَّشَبُّهُ بِالْخَنْثَى بَلْ بِالْمَخْنَثِ عَلَى طَرِيقَةِ الْمَذْكُورَةِ .

(٤١) (الاستنباه) إذا نبتت للخنثى لحيه هل يجوز حلقها أم لا ؟

﴿الاستنباه﴾ لا يجوز للخنثى حلق لحيته بل إعفاءها واجب لأنه لما ثبت أن الخنثى ليس نوع ثالث من البشر بل هو ذكر وانثى وإذا كان ذكراً فإعفاء لحيته واجب كما مر وإذا كانت مؤنثاً فحلق لحيته مستحب ولما كان لحيته متردداً بين الواجب والمستحب فالإتيان بالواجب واجب لأن المستحب لا يعارض الواجب وإيضاً الإتيان بالمستحب وإن كان الفضلاً

ولكن تركه واجب فيما حصل بتركه واجب لان ما لا يصل الى الواجب الا به فهو واجب وههنا كذلك لان حلق لحيته مستحب من حيث الانوثة واعفائها واجب من حيث الذكورة والاعفاء لا يحصل الا بترك التحليق وايضاً اللحية علامة رجليته فكيف يجوز له تحليقها .

(١٨) ﴿الاستنباه﴾ ما المعصية في تحليق اللحية و تقصيرها و تعقيدها؟

﴿الانتباه﴾ في تحليق اللحية و تقصيرها عن حد المسنون و تعقيدها معصية كبيرة من وجوه كثيرة وتكون في الحقيقة معاصية كبائرة لا الراحلة (المعصية الاولى) في تحليق اللحية و تقصيرها المخالفة عن طريقة جميع الانبياء والمرسلين كما قال رسول الله ﷺ عشر من الفطرة (قص الشارب) واعفاء اللحية والسواك ، الحديث (رواه مسلم رقم الحديث ٢٦١ ، كتاب الطهارة باب خصال الفطرة) والمراد ههنا هي السنة القديمة اختارها الله تعالى للانبياء فكانها امرجلى فطروا عليها (حاشية سندی على النسائي : ج: ٨ ، كتاب الزينة ، ص : ١٢٦)

وقال الامام المناوى من الفطرة اى السنة يعنى سنة الانبياء الذين امرنا بالاعتداء بهم فيض القدير للمناوى رقم الحديث ٥٣٣٢ ، ج: ٤ ، ص :

(٣١٦) وكذا في شرح السنة للبغوى ج: ١ ، باب السواك ، ص : ٣٩٨ ، وكذا في شرح النووي على مسلم ج: ٣ ، باب خصال الفطرة ، ص :

(١٣٨) والمخالفة عن طريقة جميع الانبياء حرام لأن طريقته مأمور بها لمقتدائنا محمد ﷺ في قوله تعالى وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ الى قوله تعالى بعد ذكر كثير من الانبياء أُولَئِكَ الَّذِينَ هَذَا اللَّهُ يُهْدِيهِمْ أَقْبَدَهُ سورة الانعام من آيات ٨٣ ، الى آيات ٩٠) وأمر

اللَّهُ بِالْاِقْتِدَاءِ عَلَى مَقْتِدَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَمْرٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِطَرِيقِ أَوَّلَى
 وَكَذَلِكَ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِاعْفَاءِ اللَّحِيَةِ وَالْمُخَالَفَةِ عَنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ حَرَامٌ لَّانَ
 أَمْرُهُ عَمَّ أَمْرَ اللَّهِ فِي الْحَقِيقَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ
 وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ آه) وَ
 قَالَ اللَّهُ (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى) وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْآيَاتِ
 الْمُبَارَكَةِ وَالْأَمْرُ يَكُونُ لِلْوَجِبِ كَمَا مَرَّ إِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ قَرِينَةٌ صَارِفَةٌ عَنْهُ
 وَهَهُنَا لَيْسَتْ قَرِينَةٌ صَارِفَةٌ عَنِ الْوَجِبِ كَمَا قَالَ أَبِي ذَرٍّ الْقَلَمُونِيُّ: وَالْأَمْرُ
 بِهَذَا يَفِيدُ وَجُوبَ الْمَأْمُورِ بِهِ، بِحَيْثُ يَثَابُ فَاعِلُهُ، وَيَعَاقَبُ تَارِكُهُ وَلَيْسَتْ
 هُنَاكَ قَرِينَةٌ تَصْرِفُهُ إِلَى النَّدْبِ، وَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ حَلْقَ اللَّحِيَةِ مُخَالَفَةٌ صَرِيحَةٌ
 لِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ ص: ٣٢٤، الْبَابُ الثَّلَاثُ عَشَرَ)
 (وَالْمَعْصِيَةُ الثَّانِيَةُ) فِي تَحْلِيلِ اللَّحِيَةِ وَتَقْصِيرِهَا أَظْهَارُ الْمَعْصِيَةِ وَأَجْهَارُهَا
 عَلَانِيَةٌ إِمَامُ النَّاسِ وَهُوَ مَعْصِيَةٌ كَبِيرَةٌ لَّانَ فِعْلُ الْمَعْصِيَةِ مَعْصِيَةٌ وَ
 أَظْهَارُهَا إِمَامَةُ النَّاسِ مَعْصِيَةٌ أُخْرَى وَيَخَافُ عَلَى مَرْتَكِبِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ ثَبَتَ
 بِالنُّصُوصِ الْقَاطِعَةِ أَنَّ مَرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ لَيْسَ بِكَافِرٍ وَكَذَلِكَ الْإِجْمَاعُ
 الْمُنْعَقِدُ عَلَى أَنَّ مَرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ لَيْسَ بِكَافِرٍ وَلَكِنْ فِي أَظْهَارِهَا نَوْعُ
 الْإِسْتِخْفَافِ بِحَقُوقِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ
 بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) أَيْ مِنَ الصَّغَائِرِ وَالْكِبَائِرِ وَالْمُرَادُ مِنَ
 الشَّرْكَ الْكُفْرُ مُطْلَقًا كَمَا بَيَّنَّ فِي مَوْضِعِهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كُلُّ أُمَّتٍ مَعَافَى إِلَّا الْمَجَاهِرِينَ وَإِنْ مِنْ
 الْمَجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يَصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
 فَيَقُولُ يَا فُلَانُ عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذًا وَكَذَا وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيَصْبِحُ
 يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ رَقْمُ الْحَدِيثِ ٢٠٦٩، كِتَابُ الْأَدَبِ

وفى روايه وان من المجانة ان يعمل الرجل آه متفق عليه مشكوة شريف
 ج: ٢، ص: ٢١٢ باب حفظ اللسان : ومن المجاهرة خلق الحية
 والخروج بدونها والاستخفاف باوامر الله بدون خجل من معصية امام
 الناس : قال ابن بطل رحمه الله : فى الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله
 ورسوله وبصالحى المؤمنين، وفيه ضرب من العنادلهم ، وفى التستر بها
 السلامة من الاستخفاف لان المعاصى تدل فاعلها، ومن اقامة الحد عليه
 ان كان فيه حد، ومن التعزير ان لم توجب حداً واذا تمحض حق الله، فهو
 اكرم الاكرمين ورحمته سبقت غضبه فلذلك اذا ستره فى الدنيا لم
 يفضحه فى الآخرة والذى يجاهر يفوته جميع ذلك (فتح البارى شرح
 البخارى : ج: ١٠ ، اعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة ، ص: ٣٨).

الثانى : ان حالى اللحية مجاهر لمعصيته واثارها بادية عليه باستمرار فى
 حالة نومه وبقظته وعبادته و فراغه آه) مجموع فتاوى و رسائل العثيمين
 ج: ١٥، ص: ٣١) وقال رسول الله ﷺ فى حق مرتكب الكبيرة وان لم
 تكن بالجهر وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا
 زنى العبد خرج منه الايمان فكان فوق راسه كلظلة فاذا خرج من ذلك
 العمل رجع اليه الايمان (رواه الترمذى و ابو داؤد و المشكوة ، ج: ١ ،
 باب الكبائر ، ص: ١٨) وقال صاحب المرقات تحت قوله عم (خرج
 منه الايمان) اى نوره و كماله او اعظم شعبه وهو الحياء من الله تعالى او
 يصير كانه خرج اذ لا يمنع ايمانه عن ذلك كما لا يمنع من خرج منه
 الايمان آه ولما كان ايمان من ارتكب الكبيرة ولو خفية كلا ايمان فكيف
 لا يكون ايمان من ارتكب الكبيرة علانية وجهرة كلا ايمان فلهذا يخاف
 على مرتكب الكبيرة بالجهر الكفر (والمعصية الثالثة) فى تحليق اللحية

وتقصيرها المشابهة بالكفار والفجار لما روى عن عبد الله ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (رواه ابو داود رقم الحديث ٣٠٣١، كتاب اللباس) وعن عبد الله بن عمر وبن العاص رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال (ليس منا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى) (رواه ترمذى رقم الحديث ٢٦٩٥) وتحليق اللحية فعل الفجار والكفار والمشركين فمن تشبه بهم فهو منهم فى الاثم والمعصية روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ جزوا الشوارب وارخوا اللحى خالفوا المجوس (رواه مسلم رقم الحديث ٢٦٠) كتاب الطهارة (وعنه عن النبى ﷺ قال : كانت المجوس تعفى شواربها وتحفى لحاها، فخالفوهم فجزوا شواربكم واعفوا لحاكم رواه البخارى فى تاريخ الكبير رقم الحديث ١١٥) وعن ابن عباس رضى الله عنها قال : قدم على رسول الله ﷺ وفد من العجم قد حلقوا لحاهم وتركوا شواربهم فقال رسول الله ﷺ خالفوا عليهم فحقوق الشوارب واعفوا اللحى (كنز العمال رقم الحديث ١٤٣٨٦ بحواله ابن النجار) الوجه الرابع ان خلق اللحية تشبه باعداء الله تعالى من المجوس والمشركين وتحويل للمظهر الاسلامى الى مظهر شرك ومجوسية فهو معصية لرسول الله ﷺ ، وتشبه باعداء الله عز وجل وهاتان مفسدتان المعصية، والتشبه، مجموع فتاوى ورسائل العثيمين ج : ١٥ ، ص : ١٣١) وقص اللحية من ضيع الاعاجم وهو اليوم شعار كثير من اهل الشرك وعبد الاوثان كالا فرنج والهندودون لا خلاق لهم فى الدين من الفرقة المسومة بالقلندرية فى زماننا آه) مرقاة المفاتيح : ج : ٢ ، كتاب الطهارة ، ص : ٩١) وقال ملا على القارى الهروى تحت قول النبى ﷺ

(من تشبه بقوم) أى من شبه نفسه بالكفار مثلاً فى اللباس وغيره أو بالفاسق، أو الفجار أو باهل التصوف والصلحا الأبرار (فهو منهم) أى فى الائم والخير: الى قوله وقد حكى حكاية غريبة ولطيفة عجيبة وهى: انه لما اغرق الله سبحانه فرعون وآله لم يفرق مسخرته الذى كان يحاكى سيدنا موسى عليه السلام فى لبهه وكلامه ومقالاته، فيضحك فرعون وقومه من حر كاته وسكناته، فتضرع موسى الى ربه يارب هذا كان يوذنى أكثر من بقية آل فرعون فقال الرب تعالى: ما اغرقناه فانه كان لا بساً مثل لباسك، والحبيب لا يعذب من كان على صورة الحبيب) فانظر من كان متشبهاً باهل الحق على قصد الباطل حصل له نجاته صورية وربما ادت الى النجات المعنوية فكيف بمن يشبه بأبيائه وأوليائه على قصد التشرف والتعظيم وغرض المشابهة الصورية على وجه التكريم. المرقات شرح المشكوة: ج: ٨، كتاب اللباس، ص: ٢٢٢) وانظر من كان متشبهاً باهل الباطل على قصد الباطل فكيف لا يعذبه الله ولا يهلكه لا سيما من كان متشبهاً باهل الباطل على قصد الحق العياذ بالله وكيف لا يعذب الله ولا يدل من يتشبه باعداء الله ورسوله كاليهود والمجوس والنصارى وغيرهم من الكفار وكيف يدعى هذه المحلقين المحبة مع الله ورسوله عند التشبه باعدائهما وكيف يعدون انفسهم من اهله عليه السلام لان علامة الحب معه ﷺ اتباعه قال الله تعالى: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم، قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين. (آل عمران ٣) وقال الشاعر: تعصى الرُّسُولَ وَأَنْتَ تَظْهَرُ حُبَّ: هَذَا الْعُمَرَى فِى الْفِعَالِ بَدِيعُ: لو كان حبك صادقاً لا طعته: ان المحب لمن يحب مطيع) وانا

المؤلف اوصى لفساق هذا الزمان بقول الشاعر: فَتَشَبَّهُواْ اِنَّ لَمْ تَكُوْنُوْا
 بِمِثْلِهِمْ اِنَّ التَّشَبُّهَ بِالْكَرَامِ قَلَاْحٌ (المعصية الرابعة) فى تحليق اللحية و
 تقصيرها المشابهة مع النساء وهى معهن حرام و معصية لما روى عن ابن
 عباس رضى الله عنهما انه قال: لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من
 الرجال بالنساء و المتشبهات من النساء بالرجال. رواه البخارى رقم
 الحديث (٥٨٨٥) و عن عبد الله ابن عمر وابن العاص رضى الله عنه انه
 قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول ليس منا من تشبه بالرجال من النساء
 ولا من تشبه بالنساء من الرجال (مسند احمد رقم الحديث ٦٨٤٥) و عن
 ابى هريرة رضى الله عنه لعن رسول الله ﷺ الرَّجُلَ يَلْبِسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ
 وَالْمَرْأَةَ تَلْبِسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ. سنن ابى داود رقم الحديث ٣٠٩٨ و عن ابن
 عباس رضى الله عنه قال: لعن رسول الله ﷺ المختشين من الرجال
 و المترجلات من النساء (رواه البخارى ٥٨٨٦ ، كتاب اللباس و قال فى
 تمام المنة فى التعليق على فقه السنة للالبانى (ثانياً) حرم تشبه الرجال
 بالنساء و حلق الرجل لحيته فيه تشبه بالنساء فيما هو من اظهر مظاهر
 انوثتهن فثبت حرمة حلقها و لزم وجوب اغفائها ص: ٨٢)

(السؤال) هل حلق اللحية يكون من التشبه؟

(الجواب) حلق اللحية من الرجال تشبه بالنساء ، لان النساء لا شعر لهن
 و الرجال اذا فعلوا ذلك فانهم يكونون بذلك متشبهين بالنساء شرح
 سنن ابى داود لعبد المحسن: حلق اللحية تشبه بالنساء (المعصية
 الخامسة) فى تحليق اللحية الاصرار على المعصية لان فعل المنكر
 معصية و الاصرار عليه معصية اخرى و بالاصرار تصير المعصية كبيرة و
 ان كانت فى الحقيقة صغيرة لان الاصرار دليل عدم مبالاة بامور الدين

ولهذا بالدوام تصير الصغيرة كبيرة وايضاً الصغيرة الجارية تصير كبيرة باستمرار الوجود باعتبار المدة كالمعصيتين الصغيرتين مثلاً تتم احدهما في الساعتين والاخرى في العامين فتكون لا محالة الثانية كبيرة على الاول مع ان تحليق اللحية كبيرة..... ثم اعلم ان ترك الفرض او الواجب ولو مرة بلا عذر كبير وكذا ارتكاب الحرام وترك السنة مرة بلا عذر تساهلاً وتكاسلاً عنها صغيرة وكذا ارتكاب الكراهة والاصرار على ترك السنة او ارتكاب الكراهة كبيرة آه. شرح ملا على القارى على الفقه الاكبر ص: ٥٦) وقال عبد الكريم بن عبد الله ولا شك ان حلق اللحية كبيرة من كبائر الذنوب ونقل الاتفاق على ذلك ابن حزم وغيره على انها من الكبائر وعند من يقول انها من الصغائر بالاصرار تكون كبيرة بالاصرار عليها والمجاهرة بها تكون كبيرة. (شرح سنن الترمذى كتاب الصلوة) وقال ابن حزم فى المحلى ان قص الشوارب واعفاء اللحية فرض واستدل بحديث ابن عمر مرفوعاً: خالفوا المشركين احفوا الشوارب واعفوا اللحى (ج: ٢، ص: ٢٩٨) وفى الخلاصة كل فعل يرفض المرواة الكرم كبيرة واقره ابن الكمال آه وقال ابن الكمال لأن الصغيرة تأخذ حكم الكبيرة بالاصرار، رد المحتار ج: ٣، ص: ٢١٩) ويجوز العقاب على الصغيرة وان اجتنبت مرتكبها عن الكبائر كما يجوز على الكبيرة لقوله تعالى (لا يقادر صغيرة ولا كبيرة الا احصتها) والا حصاء انما يكون للسؤال والمجازاة وهكذا فى كثير من الايات والحديث ولكن الفرق بينهما فى الاسقاط بان الصغيرة تكفر بالعبادة كالوضوء والصلوة وغيرهما والكبيرة بالتوبة وقال عياض اجمع اهل السنة ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة آه (رد المحتار ج: ٢، ص:

(٢٤٦) قال العصمة تحت قول التفتازاني في شرح العقائد في بحث الكبيرة (وقيل آه) و يقرب من ذلك ما روى ان رجلاً سأل ابن عباس رضي الله عنه عن الكبائر قال هي الى سبعائة الا انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار (ص: ٨٢) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة، وأخرج ابن جرير عنه قال كل شئ عصى الله فيه فهو كبيرة (كلذا في فتح القدير للشوكاني: ج: ١، ص: ٣٥٨) والاحاديث النبوية كثيرة في تكفير السيئات الصغائر بالعبادة كما روى ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الصلوة الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتبت الكبائر (رواه مسلم) و اني اخاف على مصر الكبيرة الكفر ولم اراه صريحاً ثم وجدته في شرح ملا على القاري على الفقه الاكبر فحمدت الله عليه انه قال الهم الا ان يقال الاصرار على الكبيرة كفر حقيقى نعم كفر باعتبار انه يخشى عليه من الكفر، فان المعاصى يزيد الكفر ص: ١٤٠) كحالق اللحية لانه مرتكب المعصية في التورم واليقظة والقيام والقعود والعبادة والفراغة والشغل وخوف الكفر عليه من الوجهين وان لم يخرج في عقيدتنا العبد عن الايمان بارتكاب المعصية الكبيرة ولكن خوف الاخراج من جهة اخرى (الوجه الاول) وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذ انى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأيه الظللة فإذا خرج من ذلك العمل رجع اليه الايمان. (رواه الترمذى، المشكوة ج: ١، ١٨) وحالق اللحية ليس كالزانية لانه مصر على هذا العمل واذا جاء اجله ولم يتوب عنه فحين موته يكون ايمانه فوق رأسه

فظاهر الحديث يدل على عدم ايمانه وباطن الحديث يدل على عدم
 كمال ايمانه وكل واحد منهما خسران مبین و قال ابن تيمية تحت قوله
 عليه السلام (من تشبه بقوم فهو منهم) فى آخير بحث الطويل لهذا
 الحديث واقل احواله ان يقتضى تحريم التشبه باهل الكتاب وان كان
 ظاهره يقتضى كفرا لمتشبه بهم فكما فى قوله تعالى (ومن يتولهم منكم
 فهو منهم) وهو نظير قول ابن عمر و من بنى بارض المشركين وصنع
 فيروزهم ومهر جانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر يوم القيامة معهم فقد
 حمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر و يقتض تحريم ابعاض
 ذلك وقد يحمل منهم فى القدر المشترك الذى شابههم فيه فان كان
 كفراً ومعصية او شعار الها كان حكمه كذلك فيض القدير تحت رقم
 الحديث ٨٥٩٣ (والوجه الثانى) قال العلماء فى كتب العقائد ان ايمان
 العبد وان كان امر مبطن ولكن علامت التكذيب دليل كفره كشذ الزنار
 وسجود الصنم والقاء المصحف فى القاذورات مثلاً و قال ثم اعلم ان
 استخفاف المعصية اذا وقع فى الصغيرة و كان باعثاً على اجترائها يلزم ان
 يكون كفراً. عصمت على شرح العقائد ص: ٨٣) اقول من يكون اجراً
 على المعصية من حائق اللحية الذى يحلقها خمسين سنة مثلاً و يعد
 نفسه اجمالاً بهذا الفعل الشنيع وهى سنة وزينة اجمل الخلق و احسن
 الخلق و اشرف الخلق: فدثنى الله عن اسمه وسنته ولما مر ان الاصرار
 على الصغيرة تصيرها كبيرة فينبغى ان تصير الكبيرة بالاصرار اكبر
 الكبائر وهو الكفر العياذ بالله لان الاصرار عليها علامة الاستخفاف
 ولهذا قلت انى اخاف على مصر الكبيرة الكفر و تحليق اللحية كبيرة قال
 صاحب رسائل العثيمين الثانى ان حائق اللحية مجاهر بمعصية واثارها

بإدب عليه باستمرار في حالة نومه ويقظته وعبادته و فراغه مجموع فتاوى
ورسائل العثمين ج: ١٥، ص: ١٣١) وقال الامام الحصكفي^٢ والاقرار
شرط لاجراء احكام الدينوية بعدالاتفاق على انه يعتقد متى طوبل به آتى
به فان طوبل به فلم يقر فهو كفر عناد آه و قال ابن عابدين^٣ تحت قوله
(بعد الاتفاق) والمصر على عدم الاقرار مع المطالبة به كافر وفاقاً لكون
ذلك من امارات عدم التصديق وقال الحصكفي^٢ من هزل بلفظ
كفر ارتد و ان لم يعتقد له للاستخفاف فهو كفر عناد آه و قال ابن
عابدين^٣ تحت قوله (من هزل آه) وهذا لاينا في مامر من ان الايمان هو
التصديق فقط او مع الاقرار لان التصديق وان كان موجود احقيقة لكنه
زائل حكماً لان الشارع جعل بعض المعاصي آماراً على عدم وجوده الى
قوله ثم قال ولا اعتبار التعظيم المنافي لاستخفاف كفر الحنفية بالفاظ
كثيرة والفعال تصدر من المهتكين لدلائلها على الاستخفاف بالدين
كالصلوة بلا وضوء عمداً بل بالمواظبة على ترك السنة استخفافاً بها
سبب انه فعلها النبي ﷺ زيادةً واستقباحها كمن استقبح من آخر جعل
بعض العمامة تحت حلقه او احفاء شارب آه قلت ويظهر من هذا ان ما
كان دليل الاستخفاف يكفر به وان لم يقصد الاستخفاف آه . شامي :
ج: ٣، ص: ٣١١) المعصية السادسة) في تحليق اللحية وتقصيرها
المثلة : وهي حرامة لقول عليه السلام روى عن عبد الله بن يزيد انصارى
رضي الله عنه انه قال نهى النبي ﷺ عن النهي والمثلة رواه البخارى
رقم الحديث ٢٣٤٢ وايضاً قد سبق ان في تحليق اللحية تغيير خلق الله
وتغيير خلق الله مثله والمثلة حرام كما ذكر انفاً وقال العلامة الكاسانى^٤
خلق اللحية من باب المثلة لان الله تعالى زين الرجال باللحي والنساء

بالذوائب على ما روى في الحديث ان الله تعالى ملائكة تسبيحهم سبحان من زين الرجال باللحي والنساء بالذوائب: و لان ذلك تشبه بالنصارى فيكرهه. بدائع الصنائع ج: ٢ ص: ٣٣٠ فصل واما الحلق والتقصير: فحلق اللحية منهي عنه ومثله كرهها الله ورسوله (الاستقامة لابن تيممة ج: ٢، ص: ١٦٠ فصل و من اسباب ذلك آه) حلق جميع اللحية مثله لا تجوز: اذلة تحريم حلق اللحية ص: ١١٣، رد المحتار ج: ٢، ص: ١٩٤ ط: رشيديه (والمعصية السابعة) في تحليق اللحية و تقصيرها المخالفة عن شعيرة الاسلام والمسلمين لانها من شعائر الاسلام والحفظ عليها واجب والمخالفة عن الواجب حرام قال صاحب المرقات تحت قوله عليه السلام (من تشبه بقوم) اى من شبه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، او بالفساق او الفجار او باهل التصوف والصلحاء والابرار (فهو منهم) اى فى الائمه والخير. مرقات المفاتيح: ج: ٤، كتاب اللباس، ص: ٢٤٨) وثبت فى الاحاديث النبوية ان حلق اللحية من خواص اليهود والهنود والمجوس والمشركين وفساق الأعاجم: وقال صاحب سلسلة الاحاديث (باب وجوب السعى بين الصفا والمروة) (وجعل بضم الجيم مبنياً للمفعول وجوب السعى فيهما (من شعائر الله) من اعلام مناسكه جمع شعيرة وهى العلامة ارشاد السارى للقسطلاننى: ج: ٣، باب وجوب الصفاء والمروة، ص: ١٨٦) وجعل من شعائر الله اعفاء اللحية التى تميز المسلم من الكافر كما قال ﷺ خالفوا المشركين احفوا وفى رواية قصوا الشوارب واعفوا اللحى رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عمر وغيره سلسلة الاحاديث الضعيفة ج: ١، ص: ٢٥٣، تحت رقم الحديث ١٢٩) قال شيخ المشائخ حكيم الامة التهانوى قدس سره من اصر على

خلق اللحية واستحسنه وظن ان اعفاء اللحية عار ومذلة وسخر باصحاب اللحي او استهزأ بهم لا يمكن ان يكون ايمانه سالما بل يجب عليه قطعاً ان يتوب الى الله ويجدد الايمان والنكاح وعليه ان يحب صورة نبيه ﷺ و يختارها لنفسه ولجميع المسلمين آه.

(١٩) ﴿الاستنباه﴾ هل صحيح قول من قال : من كانت لحيته طويلة فهو احمق ام لا؟

﴿الانتباه﴾ نعم الافراط والتفريط مذموم في كل شئ والتوسط ممدوح فيه فطروالة اللحية الفاحشة المنافية للحسن علامة الحمق وقال الامام الغزالي والامر في هذا قريب ان لم ينته الى تقصيص اللحية وتدويرها من الجوانب فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وقال النخعي عجبت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين فان التوسط في كل شئ حسن ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل. احياء علوم الدين للغزالي ج: ١، القسم الثالث من النظافة، ص: ١٣٣) وكذا في فتح الباري لابن حجر ج: ١٠، ص: ٣٥٠، كتاب اللباس) وكذا في شمائل الشريفة للامام جلال الدين عبدالرحمن ابن ابى بكر السيوطي، ص: ٢٦٣ تحت رقم الحديث ٣٦٣ ومن العلامات التي لا تخطئ طول اللحية فان صاحبها لا يخلو من الحمق وقد روى انه مكتوب في التوراة ان اللحية مخرجها من الدماغ فمن فرط عليه طولها قل دماغه ومن قل دماغه قل عقله ومن قل عقله كان احمق، قال بعض الحكماء الحمق سمار اللحية فمن طالت لحيته كثر حمقه اخبار الحمقى والمغفلين لابن الجوزي، ص: ٣١، باب الخامس في ذكر صفات الاحمق) وقال

اصحاب الفراسة اذا كان الرجل طويل القامة واللحية فاحكم عليه
 بالحمق واذا انضاف الى ذلك ان يكون رأسه صغيراً فلا تشك فيه وقال
 بعض الحكماء موضع العقل الدماغ وطريق الروح الانف وموضع
 الرعونة طويل اللحية وعن سعد بن منصور انه قال قلت لابن ادريس
 ارايت سلام بن ابي حفصة قال نعم رايت طويل اللحية وكان احمق وعن
 ابن سيرين^٢ انه اذا رايت الرجل طويل اللحية فاعلم ذلك في عقله، قال
 زياد ابن ربيعة ما زادت لحية رجل على قبضة الا كان ما زاد فيها نقصاً من
 عقله اخبار الحمقى والمغفلين لابن الجوزي ص: ٣٢، الباب الخامس في
 ذكر صفات الاحمق) وكذا في المرقاة شرح المشكاة ج: ٨، كتاب
 اللباس، ص: ٢٨٥، وكذا في الشامية، ج: ٥، كتاب الحظر فصل في
 البيع ص: ٢٨٨ وكذا فيه: ج: ٢، ص: ١٢٣) تتمه) قال الحسن بن
 المشي: اذا رايت رجلاً له لحيةً طويلةً ولم يتخذ بين لحيتين كان في عقله
 شئ وكان المامون جالساً مع ندمائه مشرفاً على دجلة يتذاكرون اخبار
 الناس فقال المامون: ما طالت لحية انسان قط الا ونقص من عقله بقدر
 ما طالت منها وما رايت عاقلاً قط طويل اللحية فقال بعض جلسائه: ولا
 يرد على امير المؤمنين انه قد يكون في طولها عقل فيبينما هم قد
 يتذاكرون اذا قبل رجل طويل اللحية حسن الهيئة فاخر الثياب فقال
 المامون ما تقولون في هذا فقال بعضهم: عاقل وقال بعضهم يجب كونه
 قاضياً لامر المامون باحضاره فوقف بين يديه فسلم فاجاب (او فاجاز)
 فاجلسه المامون واستنطقه فاحسن النطق فقال المامون: ما اسمك قال
 ابو احمدويه والكنية علوية فضحك المامون وغمز جلسائه ثم قال
 ما صنعتك قال فقيه اجيد الشرع في المسائل فقال نساك عن مسئلة

ما تقول في رجل اشترى شاة فلما تسلمها المشتري خرج من استها بعة ففقات عين رجل فعلى من الدية قال : على البائع دون المشتري لانه لما باعها لم يشترط ان في استها منجنيقاً فضحك المامون حتى استلقى على قفاه ثم انشدا احد طالت له لحية : فزادت اللحية في هيته : الا وما ينقص من عقله : اكثر مما زاد في لحيته : فيض القدير شرح جامع الصغير تحت رقم الحديث (٦٩٣٣)

(٢٠) ﴿الاستنباه﴾ هل قبضة اللحية وقصرها ثابت من رسول الله ﷺ ام لا ؟

﴿الاستنباه﴾ نعم قبضة اللحية ثابت من رسول الله ﷺ ايض كما ثبت عن الصحابة والتابعين وتبع التابعين رضوان الله عنهم اجمعين وعن عمرو ابن شعيب رضي الله عنه عن ابيه ، عن جده ان النبي ﷺ كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها رواه الترمذى قال الطيبى : هذا لا ينا فى قوله عليه السلام اعفو اللخى ، لان المنهى عنه هو قصها كفعل الاعاجم او جعلها كذنب الحمام : والمراد بالاعفاء التوفير منها كما فى رواية الاخرى والأخذ من الاطراف قليلاً لا يكون من القص فى شئ آه . وعليه سائر شراح المصابيح من زين العرب وغيره وقيد الحديث فى شرى الشرعة بقوله (اذا زاد على قدر القبضة) وجعله فى التنوير من نفس الحديث وزاد فى الشرعة و كان يفعل ذلك فى الخميس او الجمعة ولا يتركه مدة طويلة . وفى النهاية شرح الهداية واللحية عندنا طولها بقدر القبضة بضم القاف وما وراء ذلك يجب قطعه روى عن رسول الله انه كان يأخذ من اللحية من طولها وعرضها . او رده ابو عيسى فى جامعه و قال من سعادة الرجل خفة لحيته آه . المرقاة شرح المشكوة ج : ٨ ،

كتاب اللباس باب الترجل، ص: (٢٨٥)

(٢١) ﴿الاستنباه﴾ هل احفاء الشوارب واجب او سنة او

مستحب؟

﴿الانتباه﴾ نعم احفاء الشوارب واجب لما قال رسول الله ﷺ خالفوا

المشركين واحفوا الشوارب واوفوا اللحي (رواه المسلم) وقال النبي

ﷺ خالفوا المشركين واحفوا الشوارب واوفوا اللحي (رواه مسلم) و

قال النبي ﷺ خالفوا المجوس احفوا الشوارب واعفوا اللحي رواه

البخارى) وقال رسول الله ﷺ جزوا الشوارب وارخوا اللحي خالفوا

المجوس (رواه المسلم) وقال رسول الله ﷺ من لم ياخذ من شاربه

فليس منا (رواه الترمذى والنسائى) وغيره من الاحاديث التى ورد فيها

الامر باحفاء الشوارب وقصها وجزها والامر يكون للوجوب اذا لم تكن

قرينة صارفة وخلاصة الكلام انه لا فرق بين اعفاء اللحية واحفاء

الشوارب فى شئى من الاشياء الا فى حق المجاهد لان توفير الشوارب

جائز له لتهريب العدو كما امر رسول الله ﷺ باعفاء اللحية كذلك

امر رسول الله ﷺ باحفاء الشوارب وكما ثبت وجوب اعفاء اللحية

بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ واجماع الامة والقياس كما مر

كذلك ثبت وجوب احفاء الشوارب وقصها بتلك الدلائل الاربعة

وكما كانت اعفاء اللحية المخالفة مع المشركين والمجوسين والفساق

من المسلمين كذلك يحصل المخالفة باحفاء الشوارب مع المذكورين

وكما تحصل الكبائر من المعاصى فى عدم اعفاء اللحية الى القبضة

كذلك تحصل فى عدم قص الشوارب فتذكر السوالى والجوابات

التي مرت فى بحث اللحية فلا نعيدها لخوف التطويل والاطناب. وذكر

ضاً فى احفاء الشوارب واغفائها وعداة وعيداة كثيرة عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص ان النبى ﷺ قال امرت بيوم الاضحى عيداً جعله الله
 لهذه الامة قال رجل يا رسول الله ارايت ان لم اجد الا منحية انشى
 باضحى بها قال لا ولكن تاخذ من شعرك واطفارك و تقص شاربك
 تحلق عانتك فتلك تمام اضحيتك عند الله (سنن ابى داؤد ص
 ٣٨٨ ، كتاب الضحايا) وقال عليه السلام من قص شاربه اعطاء الله تعالى
 بعة انوار: نوراً فى وجهه و نوراً فى قلبه و نوراً فى قبره و نوراً فى يوم
 قيامة (صلوة مسعودى ، ج: ١ ، ص: ٨٠) من اخذ من اظفاره وشاربه كل
 جمعة وقال حين ياخذ بسم الله و بالله و على سنة محمد وال محمد لم
 سقط منه حصاة ولا جزاة الا كتب الله بها عتق نسمة ولم يمرض الا
 مرضه الذى يموت (لغات الحديث كتاب الجيم ج: ١ ، ص: ٥١) عن ابن
 عمر قال قال رسول الله ﷺ من اخذ شاربه يوم الجمعة كان له بكل
 شعرة تسقط منه عشر حسنة (كنز العمال ج: ٢ ، ص: ٥٤٢) عن ابن
 مالك عن النبى ﷺ قال : من قلم اظفاره يوم الجمعة واخذ من شاربه
 واستاك وافرغ على نفسه من الماء و توجه الى المسجد يتبعه الف
 ملك كلهم يشفعون ويستغفرون له (تذكرة الواعظين ص: ١٠٠) روى
 ابن شهاب عن رسول الله انه قال : من قلم اظفاره يوم الجمعة كان اماناً
 من الجذام و من قص شاربه واستاك فيه اخرج الله من الداء وادخل فيه
 الشفاء (تذكرة الواعظين ص ١٠١) و روى عن على رضى الله عنه قال
 اخذ من الشارب فان الملائكة اذا تلا العبد القرآن أدنت أفواهها منه فاذا
 كان طويل الشارب لم تدن منه (ميزان الاعتدال ج: ١ ، ص: ٥٩٨) عن ابن
 عمر قال قال رسول الله ﷺ قصوا شاربكم فان بنى اسرائيل لم يفعلوا

ذلك فزنت نساؤهم (كنز العمال ج ٢، ص ٢٥٢) و من أطال شاربه
تسميه الملائكة نجساً و ان مات مات عاصياً و قام من قبره مكتوباً بين
عينيه آيس من رحمة الله ولا يطول شاربه الا ملعون على لسان الملائكة
والنبيين و يمشى على الأرض تلعنه من تحته (ميزان الاعتدال ج: ٢، ص:
٥٨٣) و من طول شاربه فلا يصيب شفاعتى ولا يشرب من حوضى وضيق
الله عليه قبره و تنزل عليه ملك الموت وهو غضبان (ميزان الاعتدال
ص ٥٨٣، ج ٢) وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال من طول شاربه لم
يستجب الله دعائه (مسند الفردوس ج ٣، ص ٥٢٤) قال رسول الله
ﷺ خمسة نفر لم يروا وجهى يوم القيامة: الاول من طال شاربه منع الله
تعالى لسانه عن كلمة الشهادات عند النزع آه (دليل الاحسان ص ٦١)
من طول شاربه فى دار الدنيا طول الله ندمته يوم القيامة وسلط عليه بكل
شعرة على شاربه شيطانان فان مات على الحال لا يستجاب له دعوة ولا
تنزل عليه رحمة ولا ينظر الله اليه يوم القيامة (الموضوعات ابن الجوزى
ج ٣ ص ٥٣)

(٢٢) ﴿الاستنباه﴾ هل تحليق الشوارب سنة ام بدعة؟

﴿الانتباه﴾ اختلف العلماء فيه فقال بعضهم من الحنفية انه سنة وقال
بعضهم انه بدعة والراجح عندى انه بدعة ولرجحانها وجوهاً (الوجه
الاولى) انه ليس فى الاحاديث لفظ الحلق الا فى نسخة واحدة للنسائى
وذكر فى الاحاديث جزو الشوارب واحفوا الشوارب وقصوا الشوارب
وانهكوا الشوارب كما قال صاحب التعليقات الجديدة تحت قول النبى
ﷺ (قص الشارب) اى و السنة تقصير الشارب فحلقة بدعة كحلق
اللحية و فى الحديث جزو الشوارب و اعفوا اللحى الجز والقص والقطع

بمعنى : روح وفي الدر المختار ناقلا عن المجتبى حلق الشارب بدعة
وقيل سنة وفي رد المحتار على قوله وقيل سنة مشى عليه في المنتقى و
عبارة المجتبى بعد ما رمز للطحاوي حلقه سنة ونسبه الى ابي حنيفة و
صاحبيه والقص منه حتى يوازي الحرف الاعلى من الشفة العليا سنة
بالاجماع وفي فتاوى عالمگیری وبأخذ من شاربه حتى يصير مثل
الحاجب كذا في العتابة آه وفي شرح سفر السعادت وليكن بودن
مذهب حنفى الفضليت حلق شارب محل تردد است بانكه ظاهر از كتب
ايشان آنست كه سنت قص او است و ساختن او مثل حاجب گفته اندوبه
نأخذ و عليه الفتوى تعليقات جديده لحل جلالين ص : ١٨ ، حاشية ،
(٣٣) وقال صاحب المرقات تحت قول النبي ﷺ (وقص الشارب) وهو
الشعر النابت على طرف الشفة العليا وللنسائي (وحلق الشارب) وله
ايضاً (و تقصير الشارب) وقال النووي : المختار في قص الشارب ان
يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفيه و اما رواية احفوا فمعناها ازيلوا
ما طال على الشفتين وقال القرطبي قص الشارب ان يأخذ ما طال على
الشفة بحيث لا يؤذى الأكل ولا يجتمع فيه الوسخ وقال الاحقاء هو
القص المذكور وليس بالاستئصال عندما لك آه . المرقات شرح
المشكوة : ج : ٨ ، كتاب اللباس باب الترجل ، ص : ٢٤٢) ولما لم يكن
في الاحاديث النبوية لفظ الحلق فلهذا لا يحصل بالحلق السنة كما لا
يحصل به في الابط لانه ذكر في الحديث (ونتف الابط) وكذا الا يحصل
بدونه في العانة لانه ذكر في الحديث (وحلق العانة) وقال في شرح
المشارك المفهوم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه (ان حلق الابط
اس بسنة بل السنة نتفه لان شعره يغلف بالحلق ويكون اعون للرائحة

(الكريهة) قال النووي : التنف أفضل لمن قرى عليه لما حكى أن الشافعي
 كان يحلق ابطة فقال علمت ان السنة تنفه لكن لا اقوى على الوجع
 مرقاة ، ج : ٨ ، ص : ٢٤٣ ، باب الترجل ، (والوجه الثاني) ان الجمهور
 من العلماء يقولون ان حلق الشوارب بدعة والبعض منهم كطحاوي يقول
 انه سنة وينسبه الى ابي حنيفة وصاحبيه ولو كانت هذه النسبة الى الائمة
 صحيحاً فلم يخلف عنه واحد من العلماء فضلاً عن الكثير قال النووي
 وتفسير الفطرة بالسنة هنا هو الصواب لما ورد في صحيح البخاري عن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال من السنة قص
 الشوارب و تنف الابط و تقليم الاظفار : و اتفق الفقهاء على ان الاخذ من
 الشارب من السنة للحديثين السابقين ، ولما ورد عن زيد ابن ارقم رضي
 الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من لم ياخذ من شاربهِ فليس منا لكن
 الفقهاء اختلفوا في ضابط الاخذ من الشارب هل يكون بالقص ام بالحلق
 ام بالاعفاء ؟ فاما الحنفية فقد اختلفوا فيما يسن في الشارب و نقل ابن
 عابدين الخلاف فقال المذهب عند بعض المتأخرين من مشايخنا انه
 القص قال في البدائع و هو الصحيح و قال الطحاوي القص حسن والحلق
 احسن وهو قول علما ثنا الثلاثة الى قوله و قال المحاطي وغيره : يكره
 حلق الشارب و قال الباجوري احفاء الشارب بالحلق او القص مكروه
 والسنة ان يحلق منه شيئاً حتى تظهر الشفة وان يقص منه شيئاً ويبقى منه شيئاً
 و نقل الرز كشي عن ابي حامد والصيمري استحباب الاحفاء ثم قال :
 ولم نجد عن الشافعي فيه نصاً ، واصحابه الذين رأينا هم كالمزني والربيع
 كانا يحفيان شواربهما ، فدل ذلك على انهما اخذا ذلك عنه آه
 الموسوعة الفقهية الكويتية ج : ٢٥ ، ص : ٣١٩ الى ٣٢١ مادة شارب ،

الأخذ من الشارب وقال ابن عابدين تحت قول الشارح (رداً على
 الطحاوى) وكلام المصنف اى صاحب الهداية على ان يحاذيه ثم قال
 الطحاوى والحلق حسن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد
 والمذهب عند المتأخرين من مشايخنا ان السنة القص آه كذا فى الفتح
 الى قوله قال نوح افندى : والمراد بالا حفاء هنا قطع ما طال على الشفتين
 حتى تبدوا الشفة العليا لا القص من اصله فالمعنى بالغوا فى قص ما طال
 من الشوارب حتى يبين طرف الشفة العليا بياناً ظاهراً . منحة الخلق على
 بحر الرائق : ج : ٣ ، كتاب الحج ، ص : ١٨ . ١٩) واما قص الشارب فسنه
 ايضاً ويستحب ان يبدأ بالجانب الايمن الى قوله واما حد ما يقصه
 فالمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفيه من اصله واما رواية
 احفوا الشوارب فمعناها احفوا ما طال على الشفتين والله اعلم . شرح
 النووي على مسلم : ج : ٣ ، كتاب الطهارة باب خصال الفطرة ، ص :
 ١٢٩) وقال تحت قول النبى ﷺ (واحفوا الشوارب) الى قوله واما
 الحلق فلم يرد ، بل كره بعض العلماء وراه بدعة . مرقاة المفاتيح : ج :
 ٨ ، كتاب اللباس باب الترجل ، ص : ٢٤٢) وقول النبى ﷺ (قص
 الشارب) قال ابن حجر فيسن احفاه حتى تبدو حمرة الشفة العليا ولا
 يحفيه من اصله ، والامر باحفائه محمول على ما ذكر ، وخرج بقصه حلقه
 فهو مكروه ، وقيل حرام لانه مثله وقيل سنة لرواية به حملت على الاحفاء
 بالمعنى المذكور . مرقاة : ج : ٢ ، كتاب الطهارة باب السواك ، ص :
 ٨٢) (والوجه الثالث) ان حلق الشوارب متردد بين السنة والبدعة كما
 ذكرنا وذكرنا فى قواعد الفقهية واصول الافتاء اذا تردد الشئ بين السنة
 والبدعة فترك السنة اولى من فعل البدعة لان فعل البدعة المحش من

ترك السنة و وضع فيه ابن عابدين^٢ مطلباً مطلب اذا تردد الحكم بين سنة و بدعة كان ترك السنة اولي^١. رد المحتار ج: ١، كتاب الصلوة باب صفة الصلوة، ص: ٢٤٥) وكذا اذا تعارض بين الصحيح والاصح والوجيه والوجه والاحتياط والاحوط والحسن والاحسن والظاهر والاظهر وغيرهم فلاخذ بالاولى من كل اثنتين منهم اولي^١ كما قال الامام الحصكفي^٢ اذا تعارض اما مان معتبران عبر احدهما بالصحيح والآخر بالاصح فلاخذ بالصحيح اولي^١ لا نهما اتفقا على انه صحيح والاخذ بالمتفق او فق فليحفظ، درالمختار على درالمختار ج: ١، مطلب اذا تعارض التصحيح، ص: ٥٢)

(٢٣) ﴿الاستنباه﴾ ما الحكم لطرفي الشوارب السمي بالسباليين؟ ايقصهما كالشوارب او يتركهما كاللحية؟
 ﴿الانتباه﴾ الافضل والاصوب ان يقصهما كالشوارب للمخالفة مع المجوس و اهل الكتاب كما قال ابن عابدين^٢ واختلفوا هل يقص طرفاه ايضاً و هما المسميان بالسباليين ام يتركهما كما يفعله كثير من الناس قيل لا بأس بترك سباليه فعل ذلك عمرو وغيره، وقيل كره بقاء السبال لما فيه من التشبيه بالا عاجم بل بالمجوس و اهل الكتاب، وهذا اولي بالصواب لما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر قال ذكر الرسول الله ﷺ المجوس فقال: انهم يوفرون سبالهم و يحلقون لحاهم فخالقوهم فكان ابن عمر رضى الله عنه يجز كما تجز الشاة او البعير.
 منحة الخالق على هامش بحر الرائق ج: ٣، كتاب الحج باب الجنائيات، ص: ١٩) وكذا في ردالمحتار واما طرفاً الشارب و هما السبالان فقيل هما منه وقيل من اللحية، و عليه فقيل لا بأس بتركهما وقيل يكره لما فيه

من التشبه بالاعاجم واهل الكتاب وهذا اولي بالصواب: ج: ٢، كتاب الحج، ص: ٥٥٠)

(٢٣) ﴿الاستنباه﴾ لما كان في ترك السبائين مشابهة باهل الكتاب والمجوس فكيف يتركهما امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه وغيره وايضاً ذكر في حديث جابر ابن عبد الله قال (كنا نغفى السبال الا في حج و عمرة) وذكر في حديث محمد بن النضر الأزدى قال حدثنا بشر بن الوليد قال حدثنا سليمان بن داؤد اليمامى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وفروا للحي وخذوا من الشوارب، وانتفوا الآباط، واحذروا القلفتين . المعجم الاوسط للطبرانى رقم الحديث ٥٠٦٢) القلفتان طرفا الشاربين مما يلي الصماغين وهما الغلفتان ابن دريد (المخصص لابن سيده ج: ١، ص: ١٢٣) نقلته من رسالة محمد رضوان وذكر في حديث ابن عمر رضى الله عنه وغيره قص السبائين فكيف يكون دفع التعارض بين الاحاديث النبوى ﷺ .

﴿الانتباه﴾ السبلة يجنى بمعانى كثيرة يقال الدائرة التى فى وسط شفة العليا: وشعرات التى على شفة العليا ولطرفها: ولمقدم اللحية وللحية ولرأس الاناء واذا علمت هذا فاعلم ان الحديث الذى ذكر فيه قص السبائين كحديث ابو امامه الباهلى رضى الله عنه فقلنا يا رسول الله ان اهل الكتاب يَفْصُونَ عَنَّا يَنْهَهُمْ وَيُؤْفِرُونَ سِبَالَهُمْ قال فقال النبى ﷺ فُصُوا سِبَالَكُمْ وَؤْفِرُوا عَنَّا يُنْكِمُ وَخَالَفُوا اَهْلَ الْكِتَابِ . مسند احمد: رقم

(الحديث ٢٢٢٨٣) وفي رواية فقالوا يا رسول الله ان اهل الكتاب
 يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال رسول الله ﷺ وفروا عثانينكم و
 قصروا سبالكم . شعب الايمان للبيهقي رقم الحديث (٥٩٨٤) وحديث
 ابن عمر الذي رواه ابن حبان في صحيحه ج: ١٢، ص: ٢٩٠ رقم
 الحديث (٥٣٤٦) فالمراد من السبالين الشاربين والحديث الذي ذكر فيه
 اعفاء السبالين كحديث جابر بن عبد الله (كنا نغفى السبال الا في حج و
 عمرية) فالمراد من السبال، اللحية فان دفع التعارض بين الاحاديث لانه
 لا منافات بين قص الشاربين واحفاء اللحية لا اختلاف الجهة وكذا انعدم
 لامير المؤمنين عمر رضى الله عنه المشابهة بالمجوس واهل الكتاب
 بترك السبالين لان ترك السبالين المنسوب الى امير المؤمنين عمر
 رضى الله عنه هو ترك الشاربين وترك السبالين الذي يحصل به
 المشابهة مع المجوس واهل الكتاب وهو عدم قص الشاربين فهو معدوم
 في حق امير المؤمنين لانه رضى الله عنه قص الشاربين وما حصل له وهو
 عدم قص طرفي الشاربين فيه لا يحصل المشابهة وامير المؤمنين عمر
 رضى الله عنه عالم بان المراد من قول النبي ﷺ (قصوا سبالكم
 وقصروا سبالكم) قص الشاربين لان السبال ذكر في مقابل العثانين
 والعثنون يقال للحية ولكن لما احتمل ان يراد من قصوا سبالكم قص
 طرفي الشاربين لان السبال كما يطلق على الشارب كذلك يطلق على
 طرف الشارب فقال الفقهاء والاولى بالصواب ان يقص طرفي الشاربين
 فتذكر وعندي وجهين اخرين لا نذكرهما لخوف التطويل وكفى لدفع
 التوهم ما ذكرناه واما حديث محمد بن النضر الازدي قال : قال رسول
 الله ﷺ وفروا اللحى وخذوا من الشوارب، وانتفوا الآباط

واحذر والقلفتين لضعيف جدا سند ذكره انشاء الله لا يعارض الآحاد
 الصحاح وراى الغزالي وغيره انه لا باس بترك السبالين اتباعاً لعمر
 رضى الله عنه وغيره، ولان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام
 اذا يصل اليه وكره الزر كشى ابقاءه لخبر صحيح لابن حبان ذكر
 لرسول الله ﷺ المجوس فقال انهم قوم يوفرون سبالهم ويحلقون
 لحاهم فخالقوا هم آه والظاهر ان المراد بالسبال الشوارب اطلق عليها
 مجازاً او حقيقة على ما فى القاموس والله اعلم مرقات المفاتيح: ج: ٢،
 كتاب الاطعمة، ص: ٢٢٨) السبال لغة جمع السبله، وسبله الرجل
 الدائرة التى فى وسط شفته العليا وقيل السبله ما على الشارب من الشعر
 وقيل طرفه، وقيل هى مقدم اللحية وقيل، هى اللحية وعلى كونه بمعنى ما
 على الشارب من الشعر ورد الحديث قصو سبالكم، ووفروا عثانينكم
 وخالقوا اهل الكتاب وعلى كونه بمعنى اللحية ورد قول جابر رضى الله
 عنه كنا نعفى السبال الا فى حج او عمره اما الفقهاء فقد جعلوا السبال
 مفردا وهو عندهم طرف الشارب قال ابن عابدين السبالان طرفا الشارب
 قال: قيل وهما من الشارب وقيل من اللحية وقال ابن حجر مثل ذلك.
 الموسوعة الفقهية الكويتية ج: ٣٥، ص: ٢٢٣، ٢٢٤) مادة لحية،
 السبال وتمامه: وعليه فقيل لا باس بتركهما وقيل يكره لما فيه من التشبه
 بالاعاجم واهل الكتاب، وهذا اولى بالصواب رد المحتار ج: ٢، كتاب
 الحج، ص: ٥٠٥، منحة الخالق على هامش بحر الرائق ج: ٣، كتاب
 الحج، ص: ١٩) وحديث ابن النضر الاذدى الدال على ترك السبالين
 ضعيف لان فى سنده سليمان بن داؤد اليمامى وهو مجروح بالسنة ناقدى
 الاحاديث حدثنا محمد بن النضر الأزدى قال: نابشر بن الوليد قال: نا

سليمان بن داؤد اليمامي، عن يحيى بن ابي كثير، عن ابي سلمة، عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وفروا للحج وخذوا من الشوارب، وانتفوا الابطاحذر والفلقيتين (المعجم الاوسط للطبراني رقم الحديث ٥٠٢٢) قال محمد بن طاهر المقدسي وفرو للحج، وخذوا من الشوارب وانتفوا الابطاحذروا الفلقيتين. رواه سليمان بن داؤد اليمامي عن يحيى عن ام سلمة عن ابي هريرة وسليمان هذا ليس بشئ ذخيرة الحفاظ لمحمد بن طاهر المقدسي رقم الحديث ٥٩٣٤، ج: ٥، ص: ٢٥٥٣) وقال ابن حجر سليمان بن داؤد اليمامي ابو الجمل: صاحب يحيى بن ابي كثير قال ابن معين ليس بشئ وقال البخاري منكر الحديث وقد مر لنا ان البخاري قال من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل رواية حديثه وقال ابن حبان ضعيف وقال آخر متروك (لسان الميزان لابن حجر ج: ٣، ص: ١٣٠، تحت رقم الترجمة ٣٦٠١) اما سليمان بن داؤد اليمامي الذي يروي عن الزهري ويحيى بن ابي كثير فهو ضعيف كثير الخطاء (المجروحين لابن حبان ج: ١، ص: ٣٣٣ رقم الترجمة ٣١٩)

(٢٥) ﴿الاستنباه﴾ هل لتقصير الشوارب مدة معلومة ام لا؟
 ﴿الانتباه﴾ لاحد لاقل مدة التقصير واكثرها اربعون يوماً ومن ترك تركا تجاوزا ربيع يوم فهو الم والا فضل ان يقص في الاسبوع مرة والا فضل في الاسبوع ان يقص في يوم الجمعة وعن انس رضى الله عنه قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابطاحلق العانة ان لا نترك اكثر من اربعين ليلة (رواه مسلم) وقال صاحب المرقات تحت قول النبي ﷺ (اكثروا من اربعين ليلة) والمعنى ان لا نترك تركاً يتجاوز اربعين لا

انه وقت لهم الترك اربعين لان المختار ان يضبط الحلق والتقليم والقص بالطول فاذا طال حلق وقص وقلم ذكره النووي وفي شرح السنة عن ابي عبد الله الاغر ان رسول الله ﷺ كان يقص شاربه وياخذ من اظفاره في كل جمعة آه ومفهومه ان حلق العانة ونتف الابط كان يؤخرهما وهو الظاهر لعدم اطالتهما في اسبوع وقدر بعض الروايات عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي ﷺ كان يأخذ اظفاره ويحفى شاربه في كل جمعة ويحلق العانة عشرين يوماً ويتف الابط في كل اربعين يوماً وفي القنية الافضل ان يقلص اظفاره ويحفى شاربه ويحلق عانته وينظف بدنه بالاغتسال في كل اسبوع مرة فان لم يفعل ذلك ففي كل خمسة عشرة يوماً ولا عذر في تركه وراء الاربعين فالاسبوع هو الافضل والخمسة عشر هو الاوسط والاربعون هو الابعد ولا عذر فيما وراء الاربعين ويستحق الوعيد عندنا. مرقاة المفاتيح ج: ٨، كتب اللباس باب الترجل ص: ٢٤٣، ٢٤٥

(٢٦) ﴿الاستنباه﴾ علمنا ان قص الشوارب افضل في يوم الجمعة ولا نعلم على افضليته هل هو قبل صلوة الجمعة ام بعدها؟

﴿الانتباه﴾ قال العلامة الحصكفي الافضل ان يقص الشوارب بعد صلوة الجمعة ونسب هذا لحكم في الموسوعة الفقهية الى جميع الاحناف ولم اجد من غير هذا الموضع لقلة علمي وضيق الوقت وذكر في الحديث قبل صلوة الجمعة والله اعلم بحقيقة الحال قال المظهر وقد جاء في توقيت هذه الاشياء احاديث ليست في المصابيح عن ابن عمر وابي عبد الله الاغر ان النبي ﷺ كان يقص شاربه وياخذ من اظفاره كل جمعة

قبل ان يخرج الى صلوة الجمعة : مرقاة ج: ٨، كتاب اللباس ، ص: ٢٤٥) وذهب جمهور الفقهاء الى ان الاخذ من الشارب يكون قبل حضور صلاة الجمعة ولكن الحنفية قالوا ان حلق الشعر يوم الجمعة بعد الصلوة افضل لتناله بركة الصلاة . الموسوعة الفقهية الكويتية ، ج: ٢٥ ، مادة شارب، ص: ٣٢٣) وقال الحصكفي (ويستحب قلم أظافيره) الا لمجاهد في دار الحرب فيستحب توفير شاربيه واطفاره (يوم الجمعة) وكونه بعد الصلوة افضل الا اذا اخره اليه تأخيراً فاحشاً فيكره آه وقال ابن عابدين تحت قوله (وكونه بعد الصلوة افضل) اي لتناله بركة الصلاة وهو مخالف لما ذكره قريباً في الحديث الى قوله قال الزرقاني اخرج البيهقي من مسند ابى جعفر الباقر قال كان رسول الله ﷺ ياخذ من اظفاره و شاربيه يوم الجمعة وله مشاهد موصول عن ابى هريرة لكن سنده ضعيف قال كان رسول الله ﷺ يقص شاربيه و يقلم اظفاره يوم الجمعة قبل ان يروح الى الصلوة اخرج البيهقي وقال عقبه قال احمد في هذا الاسناد من يجهل قال السيوطي وبالجمله فارجحها اى الاقوال دليلاً و نقلاً يوم الجمعة والاخبار الواردة فيه ليست بواهية جداً مع ان الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال آه مدنى ردالمحتار ج: ٥ ، كتاب الحظر والاباحة فصل فى البيع ، ص: ٢٨٤) وقال ايض ولكن بعد صلوة الجمعة الفضل ج: ١، ص: ٦١٠) والله اعلم بحقيقة الحال.

(٢٤) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز قص الشوارب وقبضة اللحية فى حالة الجنابة ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز قطع الشعر ولا حلقه من جميع البدن فى حالة الجنابة سواء كان قص الشوارب او قبضة اللحية او حلق العانة او قطع الرأس

أو غيرهِ، حلق الشعر في حالة الجنابة مكروه وكذا قص الاظافر كذا في الغرائب . الفتاوى الهنديه ، ج : ٥ ، الباب التاسع عشر في الختان آه ص : ٣٥٨) ويجب ان يعلم انه لا يقطع شيئاً من شعر وهو جنب . مرقاة المفاتيح ، ج : ٨ ، كتاب اللباس ، ص : ٢٤٢ .

(٢٨) ﴿الاستنباه﴾ هل يصح امامة من حلق لحيته او قلدها ام لا ؟

﴿الاستنباه﴾ امامة حائق اللحية مكروه تحريماً لان تحليق اللحية معصية ومرتكب المعصية فاسق و امامة الفاسق مكروه تحريماً ويجب على قومه عزله ان كان اماماً راتباً ولا يلزم عليه اعادة صلاته وصلاة من صلى خلفه لان صلواته ليس مكروه تحريماً بل امامته مكروه تحريماً وايضاً الصلوة خلفه الفضل من صلوة وحدانا عند عدم وجود غير قال صاحب مجموع فتاوى اما حلق اللحية لا يجوز لانه معصية للرسول ﷺ فيما صح عنه بقوله صلى الله عليه وسلم (خالقوا المشركين وفروا للحي واحفوا الشوارب) واذا كان حلق اللحية معصية فان المصير عليها يكون من الفاسقين والفاسق لا تصح صلواته عند كثير من اهل العلم ولكن الصواب صحة امامته الا لا ينبغي ان يكون اماماً راتباً فاذا وجدت اماماً حالقاً لحيته يصلى بالناس فصلّى معهم والا ثم عليه (مجموع فتاوى و رسائل العثيمين . ج : ١٥ ، ص : ١٣٢ رقم السؤال ١٠٠٢)

(سؤال) رجل حائق لحيته خطيب في الجامع هل ترون ان تصلى ورائه ؟
يبنو و توجروا .

(الجواب) حلق اللحية حرام لما رواه احمد و البخارى و مسلم عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال خالفوا المشركين وفروا للحي

واحفوا الشوارب ولما رواه احمد و مسلم عن ابى هريرة رضى الله عنه
عن النبى ﷺ انه قال جزوا الشوارب و ارخوا اللحى خالفوا المجوس
والاصرار على حلقها من الكبائر فيجب نصح حلقها والانكار عليه ويتأ
كد ذلك اذا كان فى مركز قيادى دينى و على هذا ان كان اماماً
لمسجد ولم ينتصح وجب عزله ان تيسر ذلك و لم تحدث فتنه والا
وجب الصلوة وراء غيره من اهل الصلاح على من تيسر له ذلك، زجراله
وانكارا عليه ان لم يترتب على ذلك فتنه وان لم تيسر الصلوة وراء
غيره شرعت الصلوة ورائه تحقيقاً لمصلحة الجماعة و ان خيف من
الصلوة وراء غيره حدوث فتنه صلى ورائه درأً للفتنة وارتكاباً لا خف
الضررين . فتاوى اللجنة الدائمة المجموعة الاولى ج: ٤، باب الامامة،
ص: ٣٤٣، وان شئت التفصيل فانظر رسالتى المسمى 'بداة العشرين سنة
سيد المرسلين'.

(٢٩) ﴿الاستنباه﴾ ما الحكم لأذان حالق اللحية ؟

﴿الانتباه﴾ قد مر أن حلق اللحية معصية و مرتكب المعصية فاسق و اذان
الفاسق مكروه باتفاق العلماء ولكن اختلاف العلماء فى اعادته اذا اذن
فرضاً فعند البعض يجب اعادته لان على قولهم العدالة من شروط صحة
الاذان وايضاً المقصود من الاذان اعلام الناس واعلام الفاسق لا يعتدبه
فى امور الدينية لعدم اهتمامه بالدين و عند البعض لا يجب اعادته لان
العدالة على قولهم من شروط كمال الاذان فعند انتفاء العدالة ينتفى كماله
لا نفسه ولكن يستجب اعادته ليقع على وجه السنة وحاصل الكلام ان
اذان الفاسق مكروه اتفاقاً ولكن الاعادة انما هى فى المؤذن الراتب اما لو
حضر جماعة عالمون بدخول الوقت و اذن لهم فاسق او صبى يعقل لا

يكره ولا يعاد اصلاً لحصول المقصود تأمل كذا قال ابن عابدين ولا يعاد
ايضاً حيث لم يوجد عالم تقى لان اذان الفاسق وامامة اولى من جاهل
تقى حيث لم يوجد عالم تقى هكذا قال العلامة الحصكفى
وصرحوا بكره اذان الفاسق من غير تقييد بكونه عالماً او غيره فتح القدير
ج: ١، باب الاذان ص، ٢٥٣، وصرح بكره اذان الفاسق ولا يعاد
فالاعادة فيه ليقع على وجه السنة بحر الرائق ج: ١، ص، ٣٥٩، يكره اذان
الفاسق لانه امانة شرعية لا يؤمن الفاسق عليه ولا يعاد اذانه لحصول
المقصود به المحيط البرهاني ج: ١، ص: ٣٣٥) ويكره اذان فاسق لان
خبره لا يقبل فى الديانات مراقى الفلاح ج: كتاب الصلاة باب الاذان
(ص: ٢٠٠) (وكره اذان الفاسق) لعدم الاعتماد ولكن لا يعاد . مجمع
الانهر ج: ١، باب الاذان ، ص: ٤٨، (و ينبغي ان لا يصح اذان الفاسق
آه) كذا فى النهر ايضاً. وظاهره انه يعاد وقد صرح فى معراج الدراية عن
المجتبى انه يكره ولا يعاد وكذا نقله بعض الافاضل عن الفتاوى الهندية
عن الذخيرة لكن فى القهستانى اعلم ان اعادة اذان الجنب والمرأة
والمجنون والسكران والصبي والفاجر والراكب والقاعد والمأشى
والمنحرف عن القبلة، واجبة لانه غير معتد به وقيل مستحبة فانه معتد به
الان انه ناقص وهو الاصح كما فى التمر تاش آه فقد صرح باعادة اذان
الفاجر اى الفاسق لكن فى كون اذانه معتدابه نظر لما ذكر الشارح من
عدم قبول قوله فحينئذ لا يفيد العلم بدخول الاوقات آه. منحة الخائف على
بحر الرائق ج: ١، ص: ٢٤٨، اذان الجنب واقامة آه) وكذا فى الشامية
ج: ١، ص: ٢٨٩، (٢٩٠) ولو اذن المعلن بفسقه كحائق اللحية ومن
يشرب الدخان جهراً فانه لا يصح آذانه على كلام المؤلف والرواية الثانية

عن الامام احمد صحة اذان الفاسق لان الاذان ذكر والذكر مقبول من الفاسق لكن لا ينبغي ان يتولى الاذان والاقامة الا من كان عدلاً. (الشرح الممتع على زاد المتقن للثيمين ج: ٢، باب الاذان ، ص ٢٩) .

(٣٠) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز تبليغ حائق اللحية في الصلوة أم لا؟ كما يكون في زماننا في الاجتماع العظيمة .

﴿الانتباه﴾ لا يجوز على قول من لا يعتد باخبار الفاسق في الديانات كما قال ابن عابدين الشامي (تنبيه) يؤخذ مما قدمناه من انه لا يحصل الاعلام من غير العدل ولا يقبل قوله انه لا يجوز الاعتماد على المبلغ الفاسق خلف الامام كما نه عليه بعض الشافعية فتبه لهذا الدقيقة والله اعلم .
ردالمحتار ج: ١، مطلب في المؤذن ، ص: ٢٩٠)

(٣١) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز تزيين اللحية بالتدهين وتطيب ام لا؟ لان بعض الناس يقولون انه زينت والزينة حرام للرجال ﴿الانتباه﴾ نعم يجوز تزيين اللحية بالتدهين وغيره بل سنة لقول عليه السلام و فعله و تلهينها جمال لا زينت والجمال جائز للرجال قال النبي ﷺ (من كان له شعرٌ فليكرمه) رواه ابو داؤد رقم الحديث ٣٢٦٣، باب الترجل ، وعن عائشة رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال من اتخذ شعر الفليكرمه) الترغيب و الترهيب لقوام السنة، رقم الحديث ٢٠٣) وعن ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من ربي منكم شعراً فليكرمه قيل يا رسول الله و ما كرامته ؟ قال (يُدبنه ويمشطه كل يوم) اخباراصبهان ج: ١، ص: ٢٦٢) وعن انس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يكشر دهن راسه وتمرير لحيته (شمائل ترمذى رقم الحديث ٣٢) العناية باللحية باخذ ما طال منها و تشوه امر مشروع على

ماتقدم تفصيله ويسن اكرامها لقول النبي ﷺ من كان له شعر فليكرمه
 قال الغزالي والنووي، ويكره للرجال ترك لحيته شعثة ايها ما للزهد
 لما روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال اتانا رسول الله ﷺ
 فرأى رجلاً شعنا قد تفرق شعره فقال اما كان يجده هذا ما يسكن به شعره و
 يسن ترجيلها قال ابن بطال الترجيل تسريح شعر الرأس واللحية ودهنه
 وهو من النظافة وقد ندب الشرع اليه وقال الله تعالى (يا بني آدم
 خذوا زينتكُمْ عند كل مسجد وفي حديث عائشة رضى الله عنها كان لا
 يفارق النبي ﷺ سواكه ومشطه وكان ينظر في المرأة اذا سرح لحيته
 ويسن تطيبها لقول عائشة رضى الله عنها كنت اطيب النبي ﷺ باطيب
 ما يجده حتى أجد وبيص الطيب في راسه ولحيته اهـ . الموسوعة الفقهية
 الكويتية ج: ٢٥، ص: ٢٢٤ مادة لحيته) نقول ينبغي ان يدهن الرجل
 راسه ويسرح لحيته في اليوم مرة والا فمرتين والزيادة عليها زينة و
 تبختر وهو ممنوع قال الشيخ ولي الدين العراقي في حديث ابي داود
 نهى رسول الله ان يمتشط احدنا كل يوم هو نهى تنزيه لا تحريم والمعنى
 فيه انه من باب الترفه والتنعيم فيجتنب ولا فرق في ذلك بين الرأس
 واللحية قال فان قلت روى الترمذي في الشمائل عن انس رضى الله عنه
 قال كان رسول الله ﷺ يكثر دهن راسه وتسريح لحيته قلت لا يلزم من
 الاكثار التسريح كل يوم بلى الاكثار قد يصدق على الشئ الذي يفعل
 بحسب الحاجة . مرقاة ج: ٨، ص: ٢٨٨، وعن ابي قتادة انه قال
 لرسول الله ﷺ ان لى جمعة افارجلها قال رسول الله ﷺ (نعم واکرمها
 ، قال كانى ابو قتادة ربما دهنها في اليوم مرتين من أجل قول رسول الله
 ﷺ نعم واکرمها (رواه مالك) وقال العلامة القارى تحت هذا

الحديث قد يؤخذ منه جواز تسريح اللحية في يوم مرتين خلافاً لما سبق من منازعة العراقي في ذلك . مرقاة ج: ٨، ص: ٣١٨ . واما الفرق بين الجمال والزينة فالاول ما يكون لدفع الشين أو لاظهار النعمة شكراً او لاداء السنة احتساباً والثاني ما يكون لحصول الزينة فقط او يظهر اثر النعمة على نفسه فخراً و تكبراً و يودى السنة بنية الزينة لا بنية اداء السنة كالا كتحال مثلاً في زماننا لاكثر العوام بل لاكثر الخواص ايضاً لا نهم يكتحلون عند خروجهم الى الاسواق والمحافل وهذا يدل على ان اكحالهم للزينة وقال ابن عابدين تحت قول الشارح (لا يكره دهن شارب ولا كحل اذا لم يقصد الزينة) اعلم انه لا تلازم بين قصد الجمال وقصد الزينة فالقصد الاول لدفع الشين واقامة مابه الوقار واظهار النعمة شكراً لا فخراً وهو ايراد النفس وشهامتها والثاني اثر ضعفها وقالوا بالخضاب وردت السنة ولم يكن لقصد الزينة ثم بعد ذلك ان حصلت زينة فقد حصلت في ضمن قصد مطلوب فلا يضره اذا لم يكن ملتفتاً اليه فتح ولهذا قال في الولوالجية لبس الثياب الجميلة مباح اذا كان لا يتكبر لان التكبر حرام وتفسيره ان يكون معها كما كان قبلها اه . بحر: ج ٢، مطلب في الفرق بين قصد الجمال وقصد الزينة ، ص: ١٢٣ .

(٣٢) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز الاستخفاف باللحية ام لا؟

(الانتباه) لا يجوز الاستخفاف باللحية بل الاستهزاء والاستخفاف بها كفرٌ مثل ان يقول رجل لصاحب اللحية يا لحيه او يقول لو كانت للحية بهاء وشرفاً في الدين لكان للمعز شرفاً على الضان لان لحية المعز طويلة وحاصله انه يستهزاء به من اجل اللحية و ذكر في كتب العقائد الاستهزاء

والاستخفاف بالشرعة كفر لانها اماراة التكذيب و ذكر ايضاً في كتب
الشرعة لا يكفر رجل بانكار السنة ولكن يكفر باستخفافها لان منكرها
منكر عن سنتيها و في انكارها ليس استخفافها يعني اذا لم يثبت له انه
سنة من سنن رسول الله ﷺ واذا ثبت له ثم انكر فهو يكفر ايضاً قال ملا
على القاري فان الأخبار المروية عنه عليه السلام على ثلاث مراتب بينته كما في
شرح شرح النخبة ونخبته هنا أنه اما متواتر وهو مارواه جماعة عن
جماعة لا يتصور تواطؤهم على الكذب فمن انكره كفر أو مشهور
وهو مارواه واحد عن واحد ثم جمع عن جمع لا يتصور توافقه على
الكذب فمن انكره كفر عند الكل الا عيسى بن ابان فان عنده يضل ولا
يكفر وهو الصحيح أو خبر الواحد وهو أن يرويه واحد عن واحد، فلا
يكفر جاحده غير انه يائم بترك القبول اذا كان صحيحاً او حسناً و في
الخلاصة من رد حديثاً قال بعض مشايخنا يكفر و قال المتأخرون ان كان
متواتراً كفر أقول هذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الآحاد من
الأخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار والانكار. شرح ملا على
القاري على الفقه الأكبر ص: ١٦٦) واما المستخف بها فهو قائل
بسنتيها ولكن يعد الشئ المسنون حقيراً ومهاناً و في استخفاف سنة
رسول الله ﷺ استخفاف شريعة الله واستخفاف شريعته كفر لا نها
امارة التكذيب والتكذيب كفر لا نه مقابل التصديق وهو الايمان
والمقابلان لا يجتمعان ومر غير مرة ان اللحية من شعائر الاسلام وسيماء
المسلمين وسنة جميع الانبياء والمرسلين فلهذا تكون استخفافها كفراً
(قوله كما في الخانية) حيث قال بعد ذكره الخلاف في مسئلة الصلوة بلا
ظاهرة وان الا كفار رواية النوادر وفي ظاهر الرواية لا يكون كفراً وانما

اختلفوا اذا صلى لا على وجه الاستخفاف بالدين فان كان وجه الاستخفاف ينبغي ان يكون كفراً عند الكل آه اقول وهذا مؤيد لما بحثه في الحلية لكن بعد اعتبار كونه مستخفاً و مستهيناً بالدين كما علمت من كلام الخانية وهو بمنعى الاستهزاء والسخرية به اما لو كان بمعنى عد ذلك الفعل خفيفاً وهيناً من غير استهزاء ولا سخرية بل لمجرد الكسل او الجهل فينبغي ان لا يكون كفراً عند الكل تأمل. رد المحتار ج: ١، كتاب الطهارة، ص: ٦٠) سئل فضيلة الشيخ عن حكم من سخر بصاحب اللحية ورافع ثوبه عن كعبيه؟ فاجاب قائلاً: من سخر بصاحب اللحية ورافع ثوبه عن كعبيه فان قصد السخرية بعمله وهو يعلم انه من شريعة الله تعالى فقد سخر من شريعة الله تعالى وان قصد السخرية بالشخص نفسه لدوافع شخصية فانه لا يكفر بذلك (مجموع فتاوى ورسائل العثيمين ج: ٢، باب الكفر والتكفير، ص: ٥٩) قال حكيم الأمة التهانوى قدس سره من أصر على حلق اللحية واستحسنه وظن ان اعفاء اللحية عار ومذلة وسخر بأصحاب اللحى او استهزاء بهم لا يمكن ان يكون ايمانه سالماً بل يجب عليه قطعاً ان يتوب الى الله ويجدد الايمان والنكاح، وعليه ان يجب صورة نبيه ﷺ ويختارها لنفسه ولجميع المسلمين آه رجل قال لاخرا احلق رأسك وقلم اظفارك فان هذه سنة، فقال لا افعل وان كان سنة فهذا كفر لانه قال على سبيل الانكار والرد وكذا في سائر السنن خصوصاً في سنة هي معروفة وثبتها بالتواتر آه. مجمع الأنهر ج: ١، كتاب السير باب المرتد، ص: ٤٠٠) وكذا مالا بدمنه، ص: ١٢٦، كلمات الكفر (وفي التهمة من اهان الشريعة او المسائل التي لا بدمنها كفر. شرح الفقه الأكبر، ص: ١٤٣) من

استخف بسنة او حديث من احاديثه عليه السلام الى قوله كفر . مجمع
 الانهر : ج : ا ، ص : ٤٠٠) لو لم ير السنة حقاً كفر لانه استخفاف اه
 ووجهه ان السنة احد الاحكام الشرعية المتفق على مشروعيتها عند علما
 ء الدين فاذا أنكر ذلك ولم يرها شيئاً ثابتاً ومعتبراً في الدين يكون قد
 استخف بها واستهانها وذلك كفر تامل . ردالمحتار : ج : ا ، ص :
 ٣٥٠) ثم قال ولا اعتبار التعظيم المنافي للاستخفاف كفر الحنفية بالفاظ
 كثيرة و أفعال تصدر من المتهتكين لدلائلها على الاستخفاف بالدين
 كالصلوة بلا وضوء عمداً بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافاً بها
 بسبب انه فعلها النبي ﷺ زيادةً واستباحها كمن استقبح من آخر جعل
 بعض العمامة تحت حلقه او احفاء شارب آه قلت ويظهر من هذا ان ما
 كان دليل الاستخفاف يكفر به و ان لم يقصد الاستخفاف آه . شامية :
 ج ٣ ، كتاب الجهاد باب المرتد ، ص : ٣١١)

(٣٣) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للمسلم حلق اللحية و قطعها لا
 جل عار بعض الناس ام لا ؟ لان بعض الناس يستهزؤن
 باصحاب اللحية بسبب اللحية .

﴿الانتباه﴾ لا يجوز للمسلم حلق اللحية لا جل عار الفساق والكفار لان
 اللحية علامة المسلم و المسلم لا يخاف عن لومة اللائم ولا يطيع الناس
 في معصية خالق الناس و لا يرضى اعداء الله بسخط الله : وقال حكيم
 الأمة التهانوي لو كان اعفاء اللحية سبباً للعار عند بعض الحمقاء فانه لا
 يجوز للرجل المسلم ان يترك ما وجب عليه لا جل اهل الحماقة
 والسفاهة ولو ذهبنا لتاثر بما يقول الناس لا نكاد نستقيم على ايماننا فان
 الكفار والمشركين يعدون الاسلام و الايمان عاراً افتترك الايمان

والاسلام ايضاً (العياذ بالله) لاجل ارضاء الكفرة؟ كلا آه فلما آمنّا و
اعتصمنا بدين الاسلام ورضيناها فى كل حال ولو كره الكافرون كذلك
يجب علينا ان نرضى بهيئة الاسلام و نأسى بنبينا نبي الرحمة ﷺ رغم
انوف الفاسقين الذين يختارون لانفسهم صورة الكافرين والمشركين فان
ارضاء الاعداء تلبس من الشيطان و ارضوانهم امر محال وقد قال تعالى
(ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله
هو الهدى) وقال حكيم الامة ايضاً ويشد الاسف عند ما نرى طلبة
العلوم الدينية مبتلين بهذا المعصية فمثلهم كمثل الجمار يحمل اسفاراً
وجر يمتهم هذه اشد من جريمة غيرهم لانهم يتعلمون ما فى الكتاب
والسنة ثم يختارون العمل السئى المعارض لكتاب الله وسنة نبيه ﷺ لا
نفسهم فيستحقون بذلك المواعيد التى وردت فى علماء السوء الذين
لا يعملون بعلومهم واثمهم يتعدى الى غيرهم فان الجهلة يعملون بمثل
عملهم ويستدلون باعمالهم فهؤلاء يتسببون فى اشاعة هذا المنكر
ومعلوم ان من تسبب لمعصية يعود وبالها عليه.

(٣٣) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب غسل اللحية فى الوضوء ام لا؟
﴿الانتباه﴾ لا يجب غسل اللحية فى الوضوء ان كانت خفيفة والخفيفة ما
ترى تحتها بشرتها عند التخاطب فيجب ايصال الماء الى ما تحتها لان
غسل الوجه فرض ولا يسقط عنه فرضه ما لم يقم مقامه غيره والخفيفة لا
تقام مقامه لان البشرة ترى تحتها عند المواجهة وان كانت كثيفة فيجب
غسلها لانها قائمة مقام الوجه والشئ اذا اقيم مقام الغير فله حكمه
والكثيفة ما لا ترى بشرتها تحتها ويسن غسل ما تجاوز عن حد الوجه و
يسن تخليلها قال العلامة الحصكفى و غسل جميع اللحية فرض يعنى

عملياً ايضاً على المذهب الصحيح المفتى به المرجوع اليه و ما عدا هذه
 الرواية مرجوع عنه كما فى البدائع ثم لا خلاف ان المسترسل لا يجب
 غسله ولا مسحه بل يسن وان الخفيفة التى ترى بشرتها يجب غسل ما
 تحتها. كذا فى النهر و فى البرهان يجب غسل بشرة لم يسترها الشعر
 كحاجب و شارب و عنققة فى المختار وقال ابن عابدين تحت قوله (التي
 ترى بشرتها) قيد بذلك لانه الذى لا خلاف فيه و اما فى البدائع من انه
 اذا نبت الشعر يسقط غسل ما تحته عند عامة الصلحاء كثيفاً كان او
 خفيفاً لان ما تحته خرج من ان يكون وجهاً لانه لا يواجه به آه فمحمول
 على ما اذا لم تر بشرتها كما يشير اليه التعليل آه ردالمختار على هامش
 ردالمحتار: ج: ١، مطلب فى معنى الاشتقاق آه، ص: ٤٢) وقال ابن
 نجيم والصحيح وجوب غسلها بمعنى افتراضه كما صرح به فى السراج
 الوهاج وعليه الفتوى كما فى الظهيرية و فى البدائع ان ما عدا هذه
 الرواية مرجوع عنه والعجب من اصحاب المتن فى ذكر المرجوع عنه
 وترك المرجوع اليه المصحيح المفتى به مع دخولها فى حد الوجه
 المتقدم كما ذكره فى فتح القدير وهذا كله فى الكثة، اما الخفيفة التى
 ترى بشرتها فيجب ايصال الماء الى ما تحتها وهذا كله فى غير
 المسترسل واما المسترسل فلا يجب غسله ولا مسحه لكن ذكر فى منية
 المصلى انه سنة بحر الرائق ج: ١، كتاب الطهارة، ص: ٣٣) قال الفقهاء
 ان ما فى الوجه من شعر ان كان لحية رجل فيغسل الخفيف من هذا الشعر
 ظاهراً و باطناً حتى الجلد التى نبت عليها الشعر وان كان كثيفاً بحيث لا
 ترى هذه الجلد اثناء المخاطبة سقط غسل الباطن للخرج وان كان ما
 فى الوجه من شعر هدباً او حاجباً او شارباً او عنققة وهى الشعر النابت على

الشفة السفلى اولحية امرأة او خنثى فقد اختلفا فى حكم غسل هذا الشعر خفيفاً او كثيفاً على النحر التالى فقال الحنفية لا يجب غسل اصول شعر الحاجبين والشارب واللحية والعنفة اذا كان هذا الشعر كثيفاً للخرج فى اىصال الماء الى اصول الشعر و يسن تخليل لحية غير المحرم اما اذا كان الشعر خفيفاً تبدؤا البشرة من خلاله فيجب غسله ظاهراً وباطناً الى الجليلة التى نبت عليها ولا يجب غسل المتسرسل من الشعر لخروجه من دائرة الوجه كما لا يجب مسحه آه الموسوعة الفقهية الكويتية ج. ٢٣، ص ٢٣٥، ٢٣٦ (مادة) وضوء غسل الشعر اندى على الوجه.

(٣٥) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب غسل اللحية فى الغسل ام لا؟
 ﴿الانتباه﴾ نعم يجب غسل اللحية فى الغسل مع بشرتها سواء كان خفيفاً او كثيفاً وكذا الشارب والحاجب والعنفة قال العلامة الحصكفى ويجب اى يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة كاذن ومرة وشارب وحاجب وثناء لحية وشعر رأس ولو متلبداً فى فاطهر وامن المبالغة وقال ابن عابدين تحت قوله (وشارب وحاجب) اى بشرة وشعر وان كثف بالاجماع كما فى القنية وردالمحتار مع درالمختار ج: ١، ص: ١١٢، مطلب فى ابحاث الغسل ويجب فى الغسل من الجنابة عند جهوم الفقهاء غسل البشرة تحت اللحية سواء كان الشعر كثيفاً او خفيفاً وذلك لما روى عن على رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال على رضى الله عنه: فمن لم عاديت شعري وكان يجز شعره، ولحديث ابى هريرة ان النبى ﷺ قال ان تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا

الشعر و انقوا البشر والشعر نفسه يجب غسله وايصال الماء الى اثنائه حتى ما استرسل منه، وفي وجه عند الحنابلة لا يجب ذلك ويجب عند المالكية تخليل شعر اللحية الموسوعة الفقهية ج ٣٥، ص: ٢٣١ مادة لحيه.

(٣٦) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب ايصال التراب الى اثنى اللحية في التيمم كما في الوضوء ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجب ايصال التراب الى اثنى اللحية مطلقاً خفيفاً كان او كثيفاً ولكن يجب مسح البشرة تحت اللحية ان كان خفيفاً بان ترى البشرة تحتها عند التخاطب ويسن خلخالها ان كان كثيفاً لان الله تعالى امر بمسح الوجه في آية التيمم وهو قوله تعالى (وامسحوا بوجوهكم) والا مريعم بجميع الوجه والوجه من قصاص الشعر الى اسفل الدقن والى شحمتى الاذن واللحية الخفيفة لا تقوم مقام الوجه لان البشرة ترى تحتها عند المواجهه فلهذا يجب ايصال المسح اليه واما الكثيفة تقوم مقام الوجه فيعطى لها حكمه ولهذا يكتفى بمسحها ولكن يسن خلخالها وايضاً التيمم لرفع الوضوء لانه بدل عنه وامر الله تعالى في آية الوضوء بغسل الوجه وهو قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم والا مريعم لجميع الوجه حتى لو ترك جزء من الوجه لا يصح وضوئه ويفترض غسل البشرة تحت اللحية الخفيفة لانها على هذه الصفة لا تقوم مقام الوجه كذلك امر الله تعالى في آية التيمم بمسح الوجه كما مر وهو ايضاً يعم لجميع الوجه حتى لو ترك شيئاً قليلاً من الوجه كالشعر الواحد لا يصح ويعلم منه فرض مسح البشرة تحت اللحية الخفيفة لان للبدل حكم المبدل ولا يجب ايصال التراب اليها لانه مثله ولا يسن المضمضة والاستنقاء في التيمم

لان الله لم يأمر بها وان كانا سنة في الوضوء هذا هو الحق عندى والله
 اعلم بحقيقة الحال ورايت فى رسالة نقلت عن الموسوعة الفقهية يجب
 فى التيمم مسح اللحية مع مسح الوجه عند جميع الفقهاء فيمسح على
 ظاهر الشعر سواء كان الشعر خفيفاً او كثيفاً فلا يجب ولا يندب ايصال
 التراب الى الشعر الباطن ولا الى البشرة لعمره ولان المسح مبنى على
 التخفيف واشترط الحنفية على الصحيح عندهم والمالكية والشافعية
 والحنابلة استعاب ظاهر الوجه قال فى الدر المختار حتى لو ترك شعرة
 لم يجز. ج: ٣٥، ص: ٢٣١ مادة لحية وقال العلامة الحضكفى مستوعباً
 وجهه حتى لو ترك شعرة او وتره منخره لم يجز ويديه فينزع الخاتم.
 والسوار او يتحرك به يفتى آه. قال ابن عابدين تحت قوله (حتى
 لو ترك آه) قال فى الفتح يمسح من وجهه ظاهر البشرة والشعر على
 الصحيح آه وكذا العذار والناس عنه غافلون آه. ردالمحتار ج: ١،
 ص: ١٤٣) ووجه ظاهر الرواية ان الامر بالمسح فى باب التيمم تعلق
 باسم الوجه واليدين وانه يعم الكل ولان التيمم بدل عن الوضوء والا
 استيعاب فى الاصل من تمام الركن فكذا فى البدل فيلزمه تحليل الاصابع
 ونزع الخاتم او تحريكه ولو ترك لم يجز. بحرالرائق ج: ١، ص:
 ٢٥٢) وفى الفيض ويخلل لحيته واصابعه ويحرك الخاتم والقرط
 كالوضوء والغسل آه قلت لكن فى الخانية ان تحليل الاصابع لا بد منه
 ليم الاستيعاب وقال فى البحر وكذا نزع الخاتم او تحريكه آه فبقى
 تحليل اللحية من السنن آه. (ردالمحتار ج: ١، ص: ١٤٠) اقول لصحة
 كلام الفيض وجهين الاول لا يلزم من ضرورة تحليل الاصابع عدم
 ضرورة تحليل اللحية والثانى يحتمل ان يكون تحليل الاصابع لا تمام

استيعاب اليدين و تخليل اللحية لتمام استيعاب الوجه والاستيعاب
فرض فيهما فلا منافات بين كلام الفيض والخانية وغيره هذا نظري والله
اعلم بالصواب خذ ما صفا ودع ما كدر واسئل الله ان لا يوفقني ان
احتسب نفسى مساويا مع الكبار والاحبار ولا يجب ايصال التراب منبت
الشعر الخفيف فلا يوصل التراب الى ماتحت الشعر اللحية مثلاً ولو
خفيفاً لما فيه من العسر بخلاف الوضوء وليس فيه مضمضة والاستنشاق
لئلا يدخل التراب فمه وانفه بل يكرها ن لما فيهما من التقدير. الفقه
الاسلامى وادلته : ج : ١ ، ص : ٥٨٤ ، ط : رشيديه.

(٣٤) ﴿الاستنباه﴾ من توضأ ثم ازال الشعر عن الوجه بان
قص الشوارب او حلقهما او حلق اللحية الكثيفة فهل يلزم
عليه اعادة الغسل ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يلزم عليه اعادة غسل محل الحلق والقص ولكن يستحب
ليعمل بقول جميع العلماء ويخرج به عن محل الريب كما قال رسول
الله ﷺ دع ما يريبك اه وقال العلامة الحصكفى (ولا يعاد الوضوء) بل
ولا بل المحل بحلق رأسه ولحيته كما لا يعاد الغسل للمحل ولا الوضوء
بحلق شاربه وحاجه وقلم ظفره و كشط جلده وقال ابن عابدين تحت
قوله (ولا يعاد الوضوء) لان المسح على شعر الرأس ليس بدلاً عن
المسح عن البشرة لانه يجوز مع القدرة على مسح البشرة ولو كان بدلاً
لم يجوز آه بحربقى ما اذا كانت اللحية كثيفة فان ظاهر ما قدمناه عن
الدرر عند قوله للخرج ان غسلها بدل عما تحتها ومقتضاه اعادة غسله
بحلق الشعر فليراجع لكن قوله البحر هنا لانه يجوز مع القدرة الخ يفيد
انه انه ليس ببدل لانه لا يصح غسل بشرتها تأمل (ردالمحتار ج : ١ ،

ص: ٤٥) ولو أمر على رأسه ولحيته ثم حلقهما لا يلزمه إعادة المسح عليهما هكذا روى ابن سماعه في نوادره عن محمد وقال الناطقي رأيت في كتاب الصلوة لمحمد بن مقاتل في الرأس لا يلزمه إعادة وفي اللحية يلزمه اشارة الى الفرق فقال آه الى قوله و كان ابراهيم النخعي يقول باعادة المسح في الرأس واللحية واشباههما. الفتاوى التاتارخانية : ج: ١، ص: ٢٠٣) اذا توضأ فغسل ظاهر لحيته او ظاهرها و باطنها ثم ازالها بحلق او غيره لم يلزمه إعادة الوضوء على ما صرح به الحنفية وهو الراجح عند المالكية. الموسوعة الفقهية الكويتية: ج: ٣٥، ص: ٢٢٩، مادة لحية) ذهب الفقهاء الى ان من توضأ او اغتسل ثم حلق شاربه او قصه لا يلزمه إعادة الوضوء والغسل ولا يلزمه إعادة غسل محل الحلق أو القص قال ابن قدامة فيما يشمل هذه الحالة ومتى غسل هذه الشعور ثم زالت عنه لم يؤثر ذلك في طهارته قال يونس بن عبيد ما زاده ذلك الاطهارة وهذا قول اكثر اهل العلم ، لأن فرض الغسل انتقل الى الشعر أصلاً بدليل انه لو غسل البشرة دون الشعر لم يجزه بخلاف الخفين فلان مسحهما بدل عن غسل الرجلين فيجزئ غسل الرجلين دون مسح الخفين وحكى عن ابن جرير ان ظهور بشرة الوجه بعد غسل شعره يوجب غسلها قياساً على ظهور قدم الماسح على الخف. الموسوعة الفقهية الكويتية ج: ٢٥، ص: ٣١٩، مادة شارب) فلاجل هذه الاختلاف قلنا يستحب إعادة المسح بعد الحلق خصوصاً بعد تحليق اللحية الكثيفة وان لم يلزم على الراجح والله أعلم.

(٣٨) ﴿الاستباه﴾ هل يجوز للمحرم حلق الشارب او قصه او قطع الحية او نتفها ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز للمحرم اخذ الشعر عن شئ من البدن سواء كان شارب او لحية او غيرهما قال الفقهاء لا يجوز للمحرم حلق لحيته فى الاحرام والاخذ منها كثيراً او قليلاً الا لعدرا جماعاً وقياساً على تحريم حلق الرأس المنصوص عليه فى قوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) فان حلق لحيته وهو حرم لعذر او لغير عذر فعليه دم وان اخذ اقل من ذلك ففيه تفصيل وخلاف يرجع اليه فى مصطلح (احرام ف) و يحرم على المحرم دهن لحيته ولو بدهن غير مطيب و يحرم عليه ايضاً تطيبها آه الموسوعة الفقهية الكويتية ج: ٣٥، ص: ٢٣١، مادة (لحية) من محظورات الاحرام بحج او عمرة ازالة الشعر من جميع بدن المحرم ومنه الشارب لقول الله عز وجل (ولا تحلقوا رؤسكم) اى شعورها نص على حلق شعر الرأس وعدى الى شعر سائر البدن لأنه فى معناه اذحلقه يؤذن بالرأفاهية، وهو ينافى فى الاحرام لكون المحرم أشعث اغبر وقيس على الحلق التنف والقلع ونحوهما لان ذلك فى معنى الحلق من حيث ازالة الشعر و انما عبر بالحلق فى الآية الكريمة لانه هو الغالب آه . الموسوعة الفقهية ج: ٢٥، ص: ٣٢٣، مادة شارب) وكذا فى ردالمحتار مع درالمختار ج: ٢، ص: ١٤٤، ط: رشيديه.

(٣٩) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للمحرم قص الشارب وأخذ اللحية قليلاً عند تحلله أم لا؟

﴿الانتباه﴾ نعم يجوز للمحرم قص الشارب عند تحلله بل مستحب ان لم يكن والمرأ اذا كان والمر فاحفظاه واجباً كما مر وكذا يستحب الاخذ عن اللحية بشرط ان لا ينقص عن القبض لان التقصص عنها مثله وهو حرام كما مر ولكن لا يجب قصهما لان المحرم يحل بحلق الرأس وحده ولا

ضرورة الى قص الشارب واخذ اللحية واما استحبابهما فللوجهين
احدهما العمل بقول المفسرين انهم يقولون ان قص الشوارب واخذ
اللحية داخلان فى قول عز وجل (ثم اليقضوا تفثهم) التفث حلق الرأس
والعانة وقص اللحية والشارب والاظفار ورمى الجمار تفسير مجاهد ج:
١، ص: ٢٨٠٠) معانى القرآن الكريم ج: ٢، ص: ٢٠٢ (طبرى ج: ١٦
، ص: ٥٢٦) وثانيهما اتباع بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم روى عن
ابن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: خالفوا المشركين
وفروا اللحى واحفوا الشوارب و كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا حج
او اعتمر قبض على لحيته فما فضل اخذه. رواه البخارى رقم الحديث
٥٨٩٢) وقال رسول الله ﷺ (اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم
اهتديتم) واما قول فقهاءنا رحمهم الله كصاحب البحر وغيره ويستحب
له ان يقص اظفاره وشواربه بعد الحلق للاتباع ولا يأخذ من لحيته شيئا
لانه مثله ولو فعل لا يلزمه شئ بحر الرائق ج: ٢، ص: ٦٠٤) فمحمول
على ما ذكرنا وعليه يكون معنى قولهم (ولو فعل لا يلزمه شئ) اى لادم
ولا صدقة لان التحليل حصل بتحليق الرأس والله اعلم.

(٣٠) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للمحرم أن يخضب لحيته
بحناء أم لا؟ فإن لم يجز فما جزاء خضابها؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز للمحرم ان يخضب لحيته بحناء وان خضب فعليه دم
بشرط ان يكون الخضاب رقيقا و اما اذان كان ثخيناً و دام عليها يوماً
وليلة فعليه دمان دم التطيب و دم التغطية و ان كان اقل من يوم فدم و
صدقة قال الامام الحصكفى او خضب رأسه بحناء دقيق اما المتلبد فيه
دمان و قال ابن عابدين تحت قوله (او خضب رأسه) اى مثلاً والا فلو

خضبت يدها أو خضبت لحيته بحناء وجب الدم ايضاً كما حرره في النهر على خلاف ما في البحر وقوله (اما المتبلد الخ) التليدان ياخذ شيئاً من الخطمي والآس والصمغ فيجعله في اصول الشعر ليتبلد بحر فالمناسب ان يقول اما الشيخين قال في الفتح فان كان ثخيناً فلبد الرأس ففيه دمان للطيب والتغطية ان دام يوماً و ليلة على جميع رأسه أو ربه آه اما لو غطاه اقل من يوم فصدقة وهذا في الرجل آه. ردالمحتار ج: ٢، ص: ٢١٩)

(٢١) ﴿الاستنباه﴾ هل قبض ابن عمر رضي الله عنه على لحيته سوى الحج والعمرة ام لا ؟ لانه ذكر في حديثه لفظ الحج والعمرة .

﴿الانتباه﴾ نعم قبض ابن عمر رضي الله عنه على لحيته سوى الحج والعمرة ايضاً روى عن مروان بن سالم مقفع رحمه الله انه قال : رأيت ابن عمر رضي الله عنه يقبض على لحيته فيقطع ما زاد على الكف سنن ابي داؤد رقم الحديث ٢٣٥٤ ، كتاب الصوم وذكر في سنن الدار القطنى رأيت ابن عمر يقبض على لحيته ويقطع ما زاد على الكف رقم الحديث ، ٢٢٤٩ ، كتاب الصيام وذكر في السنن الكبرى للنسائي رأيت عبد الله بن عمر قبض على لحيته فقطع ما زاد على لكف رقم الحديث ٣٣١٥ ، كتاب الصيام ، وروى الامام البيهقي عن يزيد بن زريع في حق بن عمر رضي الله عنه ، اخذ بلحيتة فمدها فاذا بقي بيده شيئاً من طولها اخذه (شعب الايمان للبيهقي رقم الحديث : ٦٠١٥ ، فصل في الاخذ من اللحية والشارب) وكذا في غيرهم من الاحاديث فعلم من الروايات المذكورة ان ابن عمر كما يقبض على لحيته في الحج والعمرة كذلك يقبض عليها في غير الحج والعمرة لان في هذه الاحاديث ليس : لفظ الحج والعمرة وكذا ذكرها المحدثون في باب الصوم والمجب كل

العجب من دليل غير المقلدين انهم يقولون ان اعفاء اللحية مطلق في قول رسول الله ﷺ (واعفوا اللحي آه) ليس لها حد مقرر وقبضة ابن عمر رضى الله عنه مختصة بالحج والعمرة لان الاعفاء لو كانت مطلقاً فابن عمر رضى الله عنه باى دليل قبض على لحيته في الحج والعمرة لانه ليس في حديث من الاحاديث النبوية استثناء قبضة اللحية في الحج والعمرة مع انه رضى الله عنه راوى حديث اعفاء اللحية والراوى اعلم بمرويه لان صاحب البيت ادرى بما فيه فعلم ان الاعفاء ليس مطلقاً بل لها حد مقرر وهى القبضة لان ابن عمر رضى الله عنه لا يخالف عن حديث النبي ﷺ خصوصاً الذى رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني لعل ابن عمر رضى الله عنه اراد الجمع بين الحلق والتقصير في النسك فحلق راسه وقصر من لحيته ليدخل في عموم قوله تعالى (محلقي رؤسكم ومقصرين) وخص ذلك من عموم قوله وفروا اللحي فحمله على حالة غير حالة النسك قلت الذى يظهر ان ابن عمر رضى الله عنه كان لا يخص هذا التخصيص بالنسك بل كان يحمل الامر بالاعفاء على غير الحالة التى تشوه فيها الصورة بفراط طول شعر اللحية أو عرضه (فتح البارى لابن حجر ج: ١٠، ص: ٣٥، باب تقليم الاظفار) والقبضة ثابتة عن الصحابة رضى الله عنهم والتابعين وتبع التابعين حتى قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه فى شان رسول الله ﷺ كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها. (رواه الترمذى) رقم الحديث ٢٤٦٢ ، ابواب الادب) والتفصيل ذكر سابقاً فتذكر

(٣٢) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز قص الشارب او قبضة اللحية بعد الموت أم لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز قص الشارب وقبضة اللحية بعد الموت سواء كان في الاحرام عند الموة ام لا عند الاحناف قال الفقهاء اذا مات المحرم بحج او عمره فلا يؤخذ من شاربه ولا من شعره شئ مراعاة لا حرامه لانه يظل عليه ويبعث يوم القيامة مليباً كما جاء في حديث الأعرابي الذي وقّصته ناقته فمات وهو محرم فقال النبي ﷺ اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبين ولا تحنطوه ولا تخمر وارأسه فانه يبعث يوم القيامة مليباً واما غير المحرم من الموتى فقد اختلف في الاخذ من شاربه آه. الموسوعة الفقهية ج: ٢٥، ص: ٢٢٣، مادة شارب) ذهب الحنفية الى انه يكره تسريح لحية الميت او قص شعره او حلقه لعدم الحاجة اليه آه. الموسوعة الفقهية : ج: ٣٥، ص: ٢٣٣، مادة لحية) وهكذا في جميع كتب الفقه الحنفية ولكن لا ننقل عبارتهم لضيق الوقت وخوف الاطئاب.

(٣٣) ﴿الاستنباه﴾ اذا جنى رجل جنابة فهل يجوز تحليق لحيته تعزيراً أم لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز تحليق لحيته تعزيراً لانه لم يورد به الشرع وكذلك تحليق اللحية مثله و جنابة بنفسه فكيف يجوز الجنابة في تعزير الجنابة لا يجوز التعزير بحلق اللحية لكونه امرأ محرماً في ذاته عند الجمهور آه. (الموسوعة الفقهية الكويتية . ج: ٣٥، ص: ٢٣٣، مادة لحية)

(٣٣) ﴿الاستنباه﴾ ما الحكم لمن ازال لحية رجل عمداً او خطأً بحلق او قطع او نتف او غير ذلك وكذا شواربه.

﴿الانتباه﴾ ينتظر الى وقت يمكن فيه ابتات الشعر ان نبت فلا شئ على الحالق من الدية وغيره الا الادب في العمد وان لم ينبت لفساد منبته فعليه دية كاملة ان ازالها كلها ونصف الدية ان اذهب نصفها وحكومة

عدل ان اذهبها اقل من ذلك ان لم يكن المحلوق كوسجا تنفق المذاهب الاربعة على ان من ازال لحية رجل عمداً أو خطأ بحلق او تنفب او معالجة بدواء او غير ذلك فانه ان عاد الشعر فنبت كما كان فلا شئ من دية او غيرها الا الادب فى العمد اما ان لم ينبت الشعر لفساد منبته كما لو صب عليه ماء حاراً فقد اختلف الفقهاء فيه فذهب الحنفية والحنابلة الى ان فيها دية كاملة ان اذهبها كلها، سواء كانت خفيفة او كثيفة قالوا: لانه ازال الجمال على الكمال و قى نصفها نصف الدية ثم قال الحنفية: و ما كان اقل من ذلك ففيه حكومة عدل و فى قول عندهم تجب كل الدية لانه فى الشين فوق من لالحية له اصلا قال فى شرح الكافى هو الصحيح الى قوله قال الحنفية: ولا شئ فى اذهاب لحية كوسج على زقنه شعرات معدودة ، قالوا: لا نها تشينه ولا تزينه ولو كان على خده ايضاً ولكنه غير متصل فحكومة عدل لان فيه بعض الجمال، ولو متصلاً ففيه كل الدية لانه ليس بكوسج وفيه معنى الجمال الى قوله و يؤجل سنة ليتحقق من عدم نباتها، فان مات فيها فعند ابي حنيفة تسقط الدية وقال صاحبان فيها حكومة عدل وان نبت الشعر ابيض قال ابو حنيفة كذلك لاشئ فيها وقال صاحبان فيها حكومة عدل فان عاد الشعر فنبت بعد ان اخذ المجنى عليه ما فيه من دية او بعضها او حكومت العدل رده و ان لم يعد ورجى عوده انتظر ما يقوله اهل الخبرة. الموسوعة الفقهية الكويتية، ج: ٣٥، ص ٢٣٣) ذهب الفقهاء الى انه يجب بالجنناية على الشارب حكومة عدل لان الشارب تبع للحية فصار ك بعض اطرافها و للتفصيل ينظر (حكومة عدل) الموسوعة الفقهية : ج: ٢٥، ص: ٣٢٥، مادة شارب) ويعلم من قول صاحب شرح الكافى

كل الدية في جنابة الشوارب وان كانا تبع للحية فتذكر هذا ما ظهر لى
والله اعلم بالصواب.

(٣٥) ﴿الاستنباه﴾ هل يمكن ان يكون حالق اللحية ولياً من
اولياء الله أم لا؟

﴿الاستنباه﴾ لا يمكن ان يكون حالق اللحية ولياً من اولياء الله لان التولى
مع الله لا يحصل الا بالتقوى والتقوى لا يحصل الا بتابع رسول الله
ﷺ كما قال الله تبارك وتعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله) وتحليق اللحية معصية ومخالفة عن طريق رسول الله ﷺ
ومن يكون عدو رسول الله ﷺ فكيف يكون هو ولي الله لان العداوة مع
رسول الله ﷺ مستلزم لعداوة الله والولاية معه مستلزم لولايته وقال
رسول الله ﷺ فى حجة الوداع: ان اولياء الله المصلون ومن يقيم
الصلوة الخمس التى كتبهن الله على عباده ويصوم رمضان ويحسب
صومه ويؤتى الزكاة طيبة بهانفسه يحسبها ويحسب الكبائر التى نهى
الله عنها فقال رجل من اصحابه: يا رسول الله وكم الكبائر؟ قال هى تسع
اعظمهن الا شراك بالله وقتل مؤمن بغير حق والفرار يوم الزحف وقذف
المحصنة والسحر واكل مال اليتيم واكل الربا وعقوق الوالدين
المسلمين واحلال البيت الحرام قبلتكم احياء وامواتاً لا يموت رجل لم
يعمل هذه الكبائر وقيم الصلوة ويؤتى الزكاة الا رافق محمداً ﷺ فى
بحيرة جنة ابوابها مصاريع الذهب (المعجم الكبير للطبرانى رقم
الحديث، ١٠١، ج: ١، ص: ٣٤) ويعلم من هذه الحديث ان من
شرائط الولاية الاجتناب عن الكبائر وقدم ان تحليق اللحية من الكبائر
والتكبير لا يكون ولياً من اولياء الله ولان ولي الله من لا خوف

عليه ولا هو يحزن و مرتكب الكبيرة في هم وحزن .

وقال الله تعالى (ان اولياءه الا المتقون) الانفال، ومن لم يكن له (رسول الله ﷺ) مصداقاً فيما أخير ملتزماً لطاعته فيما أمر في الأمور الباطنة التي في القلوب والاعمال الظاهرة التي على الابدان لم يكن مؤمناً فضلاً عن ان يكون ولماً لله تعالى ولوطار في الهوا و مشى على الماء ولو حصل له من الخوارق ما ذا عسى أن يحصل فانه لا يكون مع تركه الفعل المأمور الا من اهل الاحوال الشيطانية المبعدة لصاحبها عن الله تعالى المقربة الى سخطه وعذابه . مهذب شرح العقيدة الطحاوى ، ص : ٣٠٣) فمن اعتقد في بعض البله او لمولعين مع تركه لمتابعة الرسول في اقواله وافعاله و احواله انه من اولياء الله و يفضل على متبعي طريقة الرسول ﷺ فهو ضال مبتدع مخطئ في اعتقاده الى قوله ولا يقال يمكن ان يكون هذا متبعاً لله الباطن وان كان تاركاً للابحار في الظاهر فان هذا خطأ ايضاً بل الواجب متابعة الرسول ﷺ ظاهراً و باطناً (مهذب شرح العقيدة الطحاوى، ص : ٣٠٣، مركز النور اسلامي) قال الام الحصكفي (باب الولي هو لغة خلاف العدو وعرفاً العارف بالله تعالى آه) وقال ابن عابدين تحت قوله (وعرفاً) اي في عرف اهل اصول الدين قال في البحر وفي اصول الدين هو العارف بالله تعالى باسمائه وصفاته جسمياً يمكن المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي الغير المنهمك في الشهوات واللذات كما في شرح العقائد ج : ٢، ص : ٣٢٠٨ .

(٣٦) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للمعتكف قص الشارب و قبضة اللحية في المسجد أم لا؟

﴿الانتباه﴾ نعم يجوز للمعتكف قص الشارب و قبضة اللحية في المسجد بشرط عدم تلويث المسجد بذلك لان صون المسجد لازم عن كل قذرو وكذلك يجوز له ان يذني راسه لمن ياخذ من شعره و يصلحه ولا يخرج في ذلك الى بيته ولا الى دكان الحجام لانه يقدر على ذلك و هو في المسجد. ذهب جمهور الفقهاء الى انه لا يضر في الاعتكاف اخذ المعتكف من شاربه اذا لم يلوث المسجد بذلك لعدم ورود ترك ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الأمر به والاصل بقاء الاباحة لكن المالكية ذهبوا الى انه يكره للمعتكف ان ياخذ من شاربه في المسجد ولو جمع ما ياخذه في ثوبه والقاه خارج المسجد لحرمته فان اخذ من شاربه في المسجد فانه يبطل اعتكافه عند القائلين منهم بابطال الاعتكاف بكل منهى عنه ولا يبطل اعتكافه عند من خص الابطال بالكبيرة الى قوله وقال الحنابلة يسن صون المساجد عن كل قذر كقص الشارب ونحوه الموسوعة الفقهية الكويتية ج: ٢٥، ص: ٣٢٥.

(٣٤) ﴿الاستنباه﴾ يقول بعض الناس ان اصحاب اللحي يخذعون الناس بلحاهم فجعلوا اللحي وسائل لتحصيل متاع الدنيا ليغتر عامة الناس بهم ويظنوا بهم انهم اهل خير وصلاح وهذا نوع من النفاق المنهى عنه في الاسلام فلهذا نحلق لحانا فهل صحيح قولهم ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يصح قولهم بل قولهم باطل وظنهم كاسد وبرهانهم عاطل لان المكر والخداع حرام لا يختص باصحاب اللحي فلو كان فيهم من اعفى لحية ليغتر بها الناس فلا يحل لنا ان نحلق لحانا ونترك ما امرنا به نبينا ﷺ لاجل بعض الصفات الدميمة الموجودة فيهم لان حلق اللحية

حرام كالمكر والخداع ولا فرق بينهما في التحريم ولا يتعلق احدهم بالا
خرم مع ان حائق اللحية لو مكر فله المعصيتان الاولى حلق اللحية والثانية
المكر وصاحب اللحية لو مكر فله المعصية الواحدة وهى المكر وايضاً
لا يمكن ان يكون ارتكاب المعصية وسيلة و ذريعة للنجات من المعصية
الاخرى ولو كان فرضاً فإى فائدة فى النجاة لان من ذهب عن المطر و قام
تحت الميزاب لا يحتسب منجياً الهم احفظنا من الظن الفاسد وفعل
المعصية آمين. قال فى الطريقة المعينية وانما المحال ان تجعل
(المعصية) سبباً للعبادة الموصلة الى الجنة آه . ردالمحتار ج: ٢، ص:
(٢٢٨)

(٣٨) (الاستنباه) يقول بعض الناس قلبى صافى و باطنى طاهر
لا حاجة الى اعفاء اللحية والعمامة وغيرها من السنن النبوية
لان الاعتبار لتصفية القلب و تطهير الباطن فهل صحيح
قولهم ام لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يصح قولهم بل قولهم كذب صريح و حجتهم داحضة
وفكرهم قاصر لان القائم فى النجاسة لا يصير طاهراً ابداً و فساد قولهم
ظاهر لان القلب اذا صلح والباطن اذا طهر والنفس اذا تزكى لا محالة
يسعى الى السلوك وفق ما امر الله تعالى و رسوله المصطفى و تنقاد
اعضائه لا مثال او امر الله والاجتناب عن نواهيه والقلب لا يصير صافياً
ما لم يمثل لا و امر الله ولم يجتنب عن نواهيه فمن ادعى ان قلبه صافى و
نفسه طاهر و انه ولى من اولياء مع انه لا يقيم الصلوة ولا يوتى الزكاة ولا
يصوم رمضان ولا يعفى اللحية ولا يحفى الشوارب فهو كذاب فى قوله
لان العبد اذا كان عبداً حقيقاً لا يفعل فعلاً ما من غير اذن مولاه والعبد من

غير العبودية لا يمكن ان يكون وليا ومخلصاً لله تعالى ورسوله بل يكون
 باغياً وعدواً مع الله ورسوله وايضاً لا يكفي للانسان تصفية الباطن وحدها
 لانها لو كانت كافية لرضاء الله تعالى لما جاء النبي ﷺ بالاوامر والنواهي
 التي تتعلق بالاعضاء والجوارح وايضاً تصفية الباطن لا يحصل
 من غير امتثال اوامر الله واجتناب نواهي لان تصفية الباطن وتسويده و
 تكديره بالامثال وعدمه قال الله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
 يحبكم الله) وقال الله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره ان
 تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم قال ابن كثير في تفسير قوله عن امره
 اى عن امر رسول الله ﷺ وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته وشريعته
 انتهى وقال رسول الله ﷺ من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد
 عصى الله الحديث وايضاً بارتكاب المعاصي والذنوب يران ويسود
 القلوب ما لم يتب الى الله كما جاء في الحديث النبوية فكيف يكون
 المعاصي بانواع المعاصي طاهراً وناجياً عن عذاب الاخرية الالهية قال
 رسول الله ﷺ المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب و
 فزع واستغفر صقل قلبه منها وان زاد زادت حتى تعلق قلبه فذا لكم الران
 الذي ذكر الله في كتابه (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)
 والمعنى غالب على قلوبهم ظلمات ما كانوا يكسبون من
 المعاصي حتى عمى قلوبهم عن التميز بين الحق والباطل آه. تفسير
 مظهرى : ج: ٤، ص: ٣٦٩. قال ﷺ كل امتى يدخلون الجنة الا من
 ابى قالوا من ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى كل
 عمل ليس على سنتى فهو معصية وقال ﷺ لا يؤمن احدكم حتى يكون
 هواه تبعاً لما جئت به. (رواه في شرح السنة) وقال الله تعالى (ذلك و

من يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) وقال رسول الله ﷺ ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله. و اذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب (متفق عليه) وهذا يدل على ان الظاهر شاهد على الباطن فاذا علمت هذا فاعلم ان من يكون ظاهره فاسد او ادعى ان باطنه طاهر فهو كذاب .

(٣٩) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز تحليق الحلق الذى كان تحت الحنك أم لا؟

﴿الانتباه﴾ لا يجوز تحليق الحلق الا فى رواية عن ابى يوسف وهو ايضا يقول كلمة لا بأس به وهى تستعمل غالباً فيما يكون تركه اولى من فعله : قال ابن عابدين الشامي ولا يحلق شعر حلقه وعن ابى يوسف لا بأس به ردالمحتار ج: ٥، ص: ٢٨٨، وكذا فى الفتاوى الهندية ج: ٥، ص: ٣٥٨

(٥٠) ﴿الاستنباه﴾ ما يقول الفقهاء فى حلق رأس رجل و تقصيره و تطويله و تسديله و تفريقه فهل فيه اقسام و انواع من الجائزة والمكروه والسنة والبدعة أم لا؟

﴿الانتباه﴾ نعم فيه ثمانية اقسام ثلاثة منها سنة اتفاقاً وواحد منها سنة اختلافاً فعند بعض العلماء سنة وعند البعض بدعة وعند البعض رخصة واثان منها مباح وواحد منها مكروه تنزيهاً وواحد منها مكروه وحرام وفى التسديل الى جميع الجوانب رخصة والتفريق سنة اما الثلاثة الاولى التى هى سنة اتفاقاً هى الوفرة واللمة والجمعة الوفرة ما تكون الى نصف الاذن واللمة ما تكون الى شحمتى الاذن اى الى نصف العنق والجمعة ما تكون الى المنكبين والرابع الحلق وهو عند البعض سنة وعند البعض

بدعة وعند البعض رخصة كما سيأتي اقرأهم ان شاء الله والخامس
 والسادس المباحان فاحدهما القصر من جميع الجوانب على السوى و
 ثانيهما الغدائر والضفائر بشرط ان يكون الشعر موجوداً على جميع
 الرأس والسابع ما يكون مكروها تنزيها وهو ما يكون مخالفاً عن جميع
 اقسام السنة والرخصة ولا يكون فيه مشابهة مع الكفار والفجار والفساق
 كمن يسدل شعر راسه الى اطراف الثلاثة وينقلب شعر ناصيته الى
 القلنسوة او يغيرها الى القفا او يتعدى جمته عن المنكبين ويميل الى و
 سط ظهره وبالمواظبت عليه خوف كراهية التحريم والثامن ما يكون
 مكروها وحراما وهو ما يكون مخالفاً عن جميع اقسام السنة ويكون فيه
 ايضاً مشابهة مع الكفار والفجار كما يفعل اكثر شباب زماننا بل اكثر
 الشيوخ وطلبة العلوم الشرعية وكذا بعض العلماء من اقراننا والى الله
 المشتكى اذا ضل رائى الطريق فكيف حال من راه الطريق حدثنا على بن
 حجر أنبأنا اسماعيل بن ابراهيم عن حميد عن انس بن مالك قال قال
 رسول الله ﷺ الى نصف اذنيه حدثنا هناد بن السرى حدثنا عبدالرحمن
 بن ابى الزناد عن هشام بن عروة عن ابية عن عائشة ؓ قالت كنت اغتسل
 انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمجمة ودون
 الوفرة حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سفيان عن ابى اسحاق عن
 البراء بن عازب قال ما رأيت من ذى لمة فى حله حمراء احسن من رسول
 الله ﷺ له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا
 بالطويل انتهى والجمجمة ما سقط من شعر الرأس ووصل الى المنكبين واما
 الوفرة فهي ما لم يصل الى المنكبين واما اللمة فهي ما جاوز شحمة الأذن
 سواء وصل الى المنكبين او لا وقيل انها بين الجمجمة والوفرة فهي ما نزل

عن الوفرة ولم يصل للجمة آه. مواهب اللدنية على الشمائل المحمدية،
 (ص: ١٣) وقال ابن عابدين تحت قوله (وأما حلق رأسه آه) وفي الروضة
 للزندوسى ان السنة فى شعر الرأس اما الفرق او الحلق و ذكر الطحاوى
 ان الحلق سنة و نسب ذلك الى العلماء الثلاثة. ردالمحتار ج: ٥، ص:
 (٢٨٨) ونقل صاحب التاتار خانيه عن الروضة للزندوسى ان السنة فى
 شعر الرأس اما القصير واما الحلق : ج: ١٨، ص: (٢١٢) والله اعلم
 بحقيقة الحال: قال العلامة السهارنهورى تحت قول النبى ﷺ عن على
 رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال من ترك موضع شعرة من جنابة لم
 يغسلها فعل بها كذا و كذا من النار قال على رضى الله عنه فمن ثم عادت
 رأسى فمن ثم عادت رأسى فمن عادت رأسى و كان يجز شعره رضى
 الله تعالى عنه و بهذا الحديث استدلل الطيبي على سنية حلق الرأس
 لتقريره ﷺ و لانه من خلفاء الراشدين الذين امرنا بمتابعة سنتهم ورد
 عليه القارى و ابن حجر فقالا ان فعله رضى الله عنه اذا كان مخالفاً لسنة
 عليه الصلوة والسلام و بقية الخلفاء يكون رخصة لا سنة (بذل المجهود
 : ج ١، ص: ١٥٢) و كذا فى المرقات ج: ٢، ص: (١٣٦) و كذا فيه ج:
 (٨، ص: ٢٤٨) و كذا فيه ج: ٨، ص: (٣٠٢) وايضاً
 قال القارى تحت هذا الحديث و عن على رضى الله عنه قال (نهى رسول
 الله ﷺ ان تحلق المرأة رأسها) وذلك لان الذوائب للنساء كاللحي
 للرجال فى الهيئة والجمال و فيه بطريق المفهوم جواز حلق الرجل ولا
 خلاف فيه بل فى انه هل هو سنة لما فعله على كرم الله وجهه و قرره ﷺ
 و قال (عليكم يستنى و سنة الخلفاء الراشدين المهديين) او ليس بسنة
 لانه عليه الصلوة والسلام مع سائر اصحابه و اظب على ترك حلقه الا

بعد فراغ أحد النسكين، فالحلق رخصة وهذا هو الاظهر والله اعلم
مرقات المفاتيح ج: ٨، ص: ٣١٩) وقال ابن العربي والشعر في الراس
زينة وتركه سنة وحلقه بدعة وقال في شرح المصباح لم يحلق النبي
ﷺ رأسه في سنى الهجرة الا في عام الحديبية وعمره القضاء وحجة
الوداع ولم يقص شعره الا مرة واحدة كما في الصحيحين آه. المواهب
اللدنية ص: ٢٥) والدليل على القسمين المباحين قول النبي ﷺ وعن
عطاء بن يسار قال كان رسول الله ﷺ في المسجد فدخل رجل ثائر
الرأس واللحية فأشار اليه رسول الله ﷺ بيده كأنه يأمره باصلاح شعره و
لحيته ففعل ثم رجع فقال رسول الله ﷺ اليس هذا خيراً من ان ياتى
أحدكم وهو ثائر الرأس كأنه شيطان (رواه المالک) وكذا القصر ثابت
عن رسول الله ﷺ في عمره مرة واحدة ذكره صاحب مواهب اللدنية
على الشمائل المحمدية ص: ٢٩) لكن بشرط ان يكون القصر من جميع
الجوانب على السواء لقول النبي ﷺ وعن نافع عن ابن عمر رضى الله
عنه قال سمعت النبي ﷺ ينهى عن القزع قيل لنافع ما القزع قال يحلق
بعض رأس الصبى ويترك البعض (متفق عليه) قال النوى القزع حلق
بعض الرأس مطلقاً وهو الأصح وعن ابن عمر رضى الله عنه ان النبي ﷺ
رأى صبياً قد حلق بعض رأسه وترك بعضه فناههم عن ذلك وقال
احلقوا كله او اتركوا كله (رواه مسلم) وعلى القسم الثانى حدثنا محمد
بن يحيى بن ابى عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن ابى نجيح عن مجاهد
عن ام هانئ بنت ابى طالب قالت قدم رسول الله ﷺ مكة قدمة وله اربع
غدائر وفي رواية ضفائر انتهى. ويؤخذ من الحديث المذكور صلى الله
عليه وسلم حل ضفر الشعر حتى للرجال ولا يختص بالنساء وان اعتيد

فى اكثر البلاد فى هذه الأزمنة اختصاصهن به لانه لا اعتبار به (مواهب
 اللدنية ص: ٣٩) ولكن بشرط ان يكون الشعر موجود اعلى جميع الرأس
 وعن الحجاج بن حسان قال دخلنا على انس بن مالك فحدثنى اختى
 المغيرة قالت وانت يومئذ غلام ولك قرنان او قصتان فمسح رأسك و
 برّك عليك وقال احلقوا هذين او قصوهما فان هذا زى اليهود (رواه
 ابو داؤد) وتقدم النهى عن القزع وحديث احلقوا كله و اتركوا كله
 مرقاة المفاتيح (ج: ٨، ص: ٣١٩) ويشترط ان لا يكون على هيئة
 النساء كما قال ظفر احمد العثماني صاحب اعلاء السنن اقول عادة
 الساحة فى بعض البلدان ايضا هى الضفر لكن على غديرتين واقعتين بين
 ايدهم تفرقة بينهم وبين النساء اذ عادتتهن وضع الضفائر خلفهن
 وهذا الفرق يكفى فى عدم التشبه بهن والله اعلم. امداد الاحكام ج: ٣،
 ص: ٣٣٣) وعلى كراهية السابع وهو ما يكون مخالفاً للسنة ولكن لم
 يكن فيه مشابهة مع الكفار والفجار والفساق قولنا انه ما كان سنة لانه لم
 يواظب عليه النبي ﷺ ولا الخلفاء الراشدون وليس فيه رخصة لانه لم
 يفعل النبي ﷺ فى عمره مرة كالفصر ولا واحد من الخلفاء الراشدين
 كالحلق والاصل فى الشئى الا باحة اذا لم يكن مانع والمانع موجود ههنا
 وهو ترك السنة لان باتيان نوع السابع يفوت السنة وترك السنة
 مكروه وان كانت السنة زائدة بل ترك المستحب مكروه تنزيهاً كما
 فى النهر وغيره والاصرار على الكراهية التنزيهية يقضى الى التحريمية و
 بقى ههنا اشكال وهو ان فى هذا القسم يحصل ترك السنة الزائدة لان
 الوفرة واللمة والجمعة من سنن الزوائد لا نهم ليست من مكملات الدين
 و شائعها بل هى من عادات النبي ﷺ وليست من عباداته ولا اثم فى

ترك السنة الذائدة قلنا سلمنا ان لا اثم في ترك السنن الزوائد ولكن الفرق بين سنة المؤكدة والزائدة مشكل علينا لان كل واحد منهما ما واظب عليه النبي ﷺ مع الترك احياناً او الخلفاء الراشدون (وثانياً) السنة الزائدة اعلى درجة و ثواباً على النفل اتفاقاً مع ان الاول من العادة والثانى من العباداة (وثالثاً) الفرق بين العادة و العباداة بالنية المتضمنة للاخلاص لان المؤمن اذا اتى بعبادة النبي ﷺ بنية المتضمنة للاخلاص و يقول انه عادة نبينا عليه الصلوة عليه والسلام وبه اسوة حسنة يصير له عبادة و العباداة بدون النية ولو كان فرضياً يصير عادةً فلا يظن احدان السنة الزائدة من العادات والمؤكدة من العبادات بل العادة والعبادة منوط على النية قال ابن عابدين^١ اقول فلا فرق بين النفل و سنن الزوائد من حيث الحكم لانه لا يكره ترك كل واحد منهما وانما الفرق كون الاول من العبادات والثانى من العادات لكن اورد عليه ان الفرق بين العباداة والعادة هو النية المتضمنة للاخلاص كما في الكافي وغيره: ج: ١، ص: ٤٦، مطلب في السنة) وقال العلامة الحصكفي^٢ في سنن الوضوء البداية بالنية الى قوله و صرحوا بانه بدونها ليس بعبادة و ياثم بتركها ردالمحتار : ج: ١، ص: ٤٨، ٤٩) وقال ابن عابدين^٣ تحت قول الشارح (كما ان الفاتحة) الى اخير البحث وحاصله ان الفرض سقط لكن في ضمن الغسل المسنون لا قصداً والفرض انما يثاب عليه اذا اتى به على قصد الفرضية كمن عليه جنابة قد نسيها واغتسل للجمعة مثلاً فانه يرتفع حدثه ضمناً ولا يثاب ثواب الفرض و هو غسل الجنابة ما لم ينو لانه لا ثواب الا بالنية آه ردالمحتار ج: ١، ص: ٨٣) وقال جلال الدين عبدالرحمن السيوطي في بحث استعمال النورة الى قوله فقد يقال هنا ان هذا من امور العادية يدل

فعله لها على السنة وقد يقال انه انما فعل ذلك لبيان الجواز كسائر
المباحات التي فعلها ولم توصف بانها سنة وقد يقال انها سنة لما فيه من
الاقتداء وقد يقال فيها بالاستحباب بناءً على ان المستحب اخف مرتبة
من السنة ومحل هذا كله ما لم يقصد المتورات تابع النبي ﷺ في فعله اما
اذا قصد ذلك فلا ريب في انه ماجور وآت بسنة (الحاوي للفتاوى)
(ص: ٣٣٤) (ورابعاً) السنة مطلقاً سواء كانت مؤكدة او زائدة فهي عادة
النبي ﷺ لمواظبته عليها كما قال ابن عابدين "فمعنى كون السنة
الزوائد عادة ان النبي ﷺ واظب عليها حتى صارت عادة له ولم يتركها
الا احياناً لان السنة هي الطريقة المسلوكه في الدين فهي في نفسها عبادة
وسميت عاشة لما ذكرنا آه رد المحتار : ج: ١، ص: ٤٦) (وخامساً)
الاصرار على ترك السنة يجتريء الرجل على التهاون والا استخفاف كما
تشاهد في زماننا سمعنا من علماء وطلّباء العلوم الشرعية اذا قيل لهم لم لا
تلقوا العمائم لانها من سنن سيد المرسلين و سيماء الملائكة والمسلمين
يقولون في الجواب نعم انها سنة ولكن ليست بضرورية لانها من سنن
الزوائد وهذه جرلة عظيمة نشاء من الاصرار على ترك السنة وعدم
مبالاة وتعامل الناس عليها وفي الذخيرة في الفصل الخامس والعشرون
من السير في نوع من الفاظ الكفر فيما يعود الى الانبياء رجل قال لآخر:
احلق رأسك وقلم اظفارك ، فان هذا سنة رسول الله ﷺ فقال لا
افعل ولو كان سنة فهذا كفر لانه قال ذلك على سبيل الانكار والرد.
(الانتار خانية ج: ١٨، كتاب الكراهية، ص: ٢١٢) وقال ابن عابدين
لحت قول الشارح (من هزل بلفظ كفر ارتدوان لم يعتقه للاستخفاف)
وكذا مخالفة او انكار ما اجمع عليه بعد العلم به لان ذلك دليل على ان

التصديق مفقود (الى قوله) ثم قال ولا اعتبار التعظيم المنافي للاستخفاف
كفر الحنفية بالفاظ كثيرة والفعال تصدر من المهتكين لدلائلها على
الاستخفاف بالدين كالصلوة بلا وضوء عمداً بل بالمواظبة على ترك
سنة استخفافاً بها بسبب انه فعلها النبي صلى الله عليه وسلم زيادةً او
استقباحها كمن استقيح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه او احفاء
شاربه آه قلت ويظهر من هذا ان ما كان دليل الاستخفاف يكفر به وان لم
يقصد الاستخفاف آه. ردالمحتار ج: ٣، ص: ٣١١) وترك السنة مرة
بلا عذر تساهلاً وتكاسلاً عنها صغيرة وكذا ارتكاب الكراهة والاصرار
على ترك السنة او ارتكاب الكراهة كبيرة آه. شرح فقه الاكبر، ص:
(٥٦) (وسادساً) يعلم من حديث رسول الله ﷺ ايضاً منع هذا القسم
السابع لان هذا نوع التكبر والتبخر وهو مذموم وعن ابن الحنظلية رجل
من اصحاب النبي ﷺ قال قال النبي ﷺ نعم الرجل خريم الاسدي
لولا طول جمته واسبال ازاره فبلغ ذلك خريماً فاخذ شفرةً فقطع
بها جمته الى اذنيه ورفع ازاره الى انصاف ساقيه (رواه ابو داود) وقال
النبي صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا من ابى
قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى كل عمل ليس على
سنتي فهو معصية انتهى وينبغي للمؤمن ان يلتفت الى اقوال النبي ﷺ و
يعمل بها كما قال رسول الله ﷺ من احياء سنتي فقد احبني ومن احبني
كان معي يوم القيامة في الجنة ولا ينبغي له ان يحيل الى ترك سنته ﷺ
(وسابعاً) نقول في كل ركعة من الصلوة اهدنا الصراط المستقيم الى قوله
تعالى ولا الضالين، وللضاللات صحن عريض ابتدائها ترك السنة بل
ترك المستحب وانتهائها الكفر العياذ بالله المؤمن اذا ترك

المستحب ولا يبالي بتركه فعمله مناف مع قوله وهو اهدنا صراط
المستقيم لان ترك المستحب اول قدم الضلالة والضلالة مناف عن
الصراط المستقيم فينتج ان ترك المستحب مناف عن الصراط
المستقيم وقال صاحب تفسير البيضاوى^٢ تحت قوله تعالى (ولا الضالين)
والضلال العدول عن طريق السوى عمداً او خطأ له عرض عريض
والتفاوت بين ادناه (هو ترك الاولى) واقصاه (هو الكفر) كثير .
البيضاوى (ص: ١١) والدليل على حرمة (القسم الثامن) قول النبي ﷺ
(من تشبه بقوم فهو منهم) رواه احمد، وقال العلامة القارى^٣ اى من تشبه
نفسه بالكفار مثلاً فى اللباس وغيره او بالفسق او الفجار او باهل
التصوف والصلحاء الابرار (فهو منهم) اى فى الائم والخير آه . مركات
المفاتيح ج: ٨، ص: ٢٢٢) فتشبهوا وان لم تكونوا مثلهم: فان التشبه
بالكرام فلاح : تعصى الرسول وانت تظهر حبه : هذا لعمري فى الفعال
بديع : لو كان حبك صادقاً لا طعته : ان المحب لمن يحب مطيع .
وعن ابى حنيفة رحمه الله يكره ان يحلق كفاه الا عند الحجامة كذا فى
الينابيع . الفتاوى الهندية ج: ٥، ص: ٣٥٤) واما السدل والفرق فقد
روى عن ابن عباس رضى الله عنه قال : كان النبي ﷺ يحب موافقة اهل
الكتاب فيما لم يؤمر فيه وكان اهل الكتاب يسدلون اشعارهم وكان
المشركون يفرقون رؤسهم فسدل النبي ﷺ ناصيته ثم فرق بعد (متفق
عليه) السدل ارسال الشعر حول الرأس من غير ان يقسم نصفين نصف من
جانب يمينه ونحو صدره ونصف من جانب يساره كذلك اى يكون
ارساله الى جميع الجوانب فيصير كالقصعة وقيل ان يرسل الشخص
شعره من ورائه ولا يجعله فرقتين والفرق قسمة الشعر والمفرق وسط

الراس واصله من الفرق بين الشئين وحاصل الكلام ان الفرق سنة باتفاق العلماء والسدل مختلف فيه فعند البعض رخصة وعند البعض منسوخ بالفرق وقال العلامة القاري في آخر بحث الطويل قال العسقلاني جزم الحازمي ان السدل نسخ بالفرق واستدل برواية معمر عن الزهري عن عبد الله بلفظ (ثم امر بالفرق) وكان الفرق آخر الامرين اخرجه عبد الرزاق في مصنفه وهو ظاهر والله اعلم. مركات المفاتيح ج: ٨، ص: (٣٢٤)

(٥١) ﴿الاستنباه﴾ لما كانت الوفرة واللمة والجمة سنة باتفاق العلماء فكانت فيهن الافضل والمفضل ام لا؟
 ﴿الانتباه﴾ نعم يعلم من كلام النووي الفضلية الوفرة ومن كلام ابراهيم البيجوري الفضلية الجمة واللمة مفضل اتفاقا وقد تحصل ان الروايات اختلفت في وصف شعره ﷺ وقد جمع القاضي عياض بينهم بان من شعره ما كان في مقدم راسه وهو الذي بلغ نصف اذنيه وما بعده وهو الذي بلغ شحمة اذنيه والذي يليه هو الكائن بين اذنيه وعاتقه وما كان خلف الراس هو الذي يضرب منكبيه او يقرب منه وجمع النووي تبعاً لابن بطلان بان الاختلاف كان دائراً على حسب اختلاف الاوقات في تنوع الحالات فاذا قصره كان الى انصاف اذنيه ثم يطول شيئاً فشيئاً و اذا غفل عن تقصيره بلغ الى المنكبين فعلى هذا ينزل اختلاف الرواة لكل واحد اخبر عماراً في حين من الاحيان وكل من هذين الجمعين لا يخلو عن بعد اما الاول فلان الظاهر ان من وصف شعره ﷺ اراد مجموعته او معظمه لا كل قصعة منه واما الثاني فلانه لم يرد تقصير الشعر منه ﷺ الا مرة واحدة كما وقع في الصحيحين فلاولى الجمع بانه ﷺ خلق راسه في عمرته

وحجته وقال بعض شراح المصابيح لم يحلق النبي ﷺ راسه فى سنى
الهجرة الا فى عام الحديبية ثم عام عمرة القضاء ثم عام حجة الوداع فاذا
كان قريباً من الحلق كان الى انصاف اذنيه ثم يطول شيئاً فشيئاً فيصير الى
شحمة اذنيه و بين اذنيه وعاتقه وغاية طوله ان يضرب منكبيه اذا طال
زمان ارساله بعد الحلق فاخبر كل واحد من الرواة عماراًه فى حين من
الاحيان واقصرها ما كان بعد حجة الوداع فانه توفى بعدها بثلاثة اشهر.
المواهب اللدنية شرح شمائل المحمديه ص: ٣٩

(٥٢) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز للرجل ان يعقص شعره بان يلف
حول رأسه او يجمع كله من قبل القفا ويشده يشنى كما رأينا
بعض الناس واذا جلس فى المجلس حل عقدته وسدله ام لا؟
﴿الانتباه﴾ لا يجوز للرجل عقص شعره سواء كان فى الصلوة او خارجها
للهي عنه قال العلامة الحصكفى وعقص شعره المنهى عن كفه
ولو بجمعه او اد خال اطرافه فى اصوله قبل الصلوة اما فيها فيفسد آه.
وقال ابن عابدين (وعقص شعره الخ) اى ضفره وفتله والمراد به ان
يجعله على هامته ويشده بصمغ او ان يلف ذوائبه حول راسه كما يفعله
النساء فى بعض الاوقات او يجمع الشعر كله من قبل القفا ويشده بخيط
او خرقة كى لا يصيب الارض اذا سجد وجميع ذلك مكروه لما روى
الطبرانى انه عليه الصلوة والسلام نهى ان يصلى الرجل ورأسه معقوص
واخرج الستة عنه ﷺ امرت ان اسجد على سبعة اعضاء و ان لا اكف
شعرا ولا ثوباً شرح المنية ونقل فى الحلية عن النوى انها كراهة تنزيه ثم
قال والاشبه بسياق الاحاديث انها تحريم الا ان ثبت على التنزيه اجماع
فيتعين القول به . ردالمحتار ج: ، ص: ٣٤٢ ، مطلب فى الخشوع

وهذا العقص المذكور يتعلق بالصلوة واما اذا عقص لحفظ الشعر عن الغبار او غيره من الاغراض الصحيحة وعقصه على هيئة لم يكن فيه مشابهة مع النساء و سدل عند الصلاة فجائز بل اكرامه و تنظيفه سنة لقول النبي ﷺ (من كان له شعر فليكرمه)

(٥٣) ﴿الاستنباه﴾ رأيت كثير من الناس اذا سرح لحيته او رأسه فالشعر الذى نتف بالمشط يضعه فى الجيب ويقول هذا جزء الادمى يجب احترامه فلهذا اجعله فى الجيب فهذا لقول والعمل صحيح أم لا؟

﴿الانتباه﴾ هذا القول صحيح لان الانسان محترم بجميع اجزائه ولكن هذا العمل ليس بصحيح لان الشعر اذا بان عن جسد الانسان فى حياته فهو نجس فما بقى بين اسنان المشط ينجس به الماء القليل اذا بلغ قدر الظفر او حد السيلان قال العلامة الحصكفى و شعر الانسان غير المتنوف آه قال ابن عابدين تحت قول (غير المتنوف) اما المتنوف فنجس بحر والمراد رؤسه التى فيها الدسومة اقول و عليه فما يبقى بين اسنان المشط و ينجس الماء القليل اذا بل فيه وقت التسريح لكن يؤخذ من المسئلة الاتية كما قال ان ما خرج من الجلد مع الشعر ان لم يبلغ مقدار الظفر لا يفسد الماء تامل . (ردالمحتار ج ١ : ص : ١٥٢) فان قيل ان رؤس الشعر المتنوف وان كانت نجساً و لكن لا فرق بينهم و بين رؤس قوائم الذباب فانه يتناول النجاسة ثم يجلس على الثوب ولا ينجس به الثوب مع ان الذباب كثير قلنا لا يمكن الاحتراز عن الذباب لانه ليس فى قدرتنا واختيارنا وعن الشعر المتنوف ممكن لانه فى قدرتنا و اختيارنا فلا يقاس - ا- لهما على الاخر للفرق .

(٥٣) ﴿الاستنباه﴾ ما الحكم لحلق العانة و نتف الابط؟

﴿الانتباه﴾ حلق العانة و نتف الابط سنة ما لم يبلغ الى اربعين يوماً و اذا بلغ الى اربعين يوماً فإزالة شعرهما واجب و عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ عشر من الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحية و السواك و استنشاق الماء و قص الاظفار و غسل البراجم و نتف الابط و حلق العانة و انتقاص الماء يعنى الاستنجاء قال الراوى و نيست العاشرة الا ان تكون المضمضة (رواه مسلم) و قال ملا على القارى تحت قوله ﷺ (اكثر من اربعين ليلة) و المعنى ان لا نترك تركا يتجاوز اربعين لانه وقت لهم الترك اربعين لان المختار ان يضبط الحلق و التقليم و القص بالطول فاذا طال حلق و قص و قلم ذكره النووى قال ابن الملك و قد جاء فى بعض الروايات عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبى ﷺ كان يأخذ اظفاره و يحفى شاربه فى كل جمعة و يحلق العانة عشرين يوماً و ينتف الابط فى كل اربعين يوماً و فى القنية الافضل ان يقلم اظفاره و يحفى شاربه و يحلق عانته و ينظف بدنه بالاغتسال فى كل اسبوع مرة فان لم يفعل ذلك فى كل خمسة عشر يوماً ولا عذر فى تركه و راء الاربعين ، فالاسبوع هو الافضل والخمسة عشر هو الاوسط والاربعون هو الابعد ولا عذر فيما وراء الاربعين و يستحق الوعيد عندنا . مرقاة المفاتيح ج: ٨ ، ص: ٢٤٣) و كره تركه و راء الاربعين مجتبى و قال ابن عابدين تحت هذا لقول اى تحريماً لقول المجتبى ولا عذر فيما وراء الاربعين و يستحق الوعيد آه . ردالمحتار ج: ٥ ، كتاب الحظر و الاباحة ، ص: ٢٨٨)

(٥٥) ﴿الاستنباه﴾ هل حلق العانة و الابط فى الاربعين سنة

آم ازالة شعر هما باى شئى كان ؟

﴿الانتباه﴾ ازالة شعرهما جائز باى شئى كان ولكن الحلق سنة فى العانة والتنف فى الابط لانه ذكر فى الحديث (تنف الابط و حلق العانة) قال ملا على القارى (و تنف الابط) اى قلع شعره بحذف المضاف و علم منه ان حلقه ليس بسنة و قيل التنف افضل لمن قوى عليه (وحلق العانة) قال ابن الملك لو ازال شعرها بغير الحلق لا يكون على وجه السنة وفيه ان ازالته قد يكون بالنورة وقد ثبت انه عليه الصلوة والسلام استعمل النورة على ما ذكره السيوطى فى رسالته نعم لو ازال بالمقص مثلاً يكون آتياً بالسنة على وجه الكمال والله اعلم مرقاة المفاتيح، ج: ٢، ص: ٨٥، باب السواك) قال ابن عابدين (تنبيه) ذكر الحلق فى الابطين تبعاً للجامع الصغير ايماء الى جوازه و ان كان التنف هو السنة الى قوله و اما العانة ففى البحر عن النهاية ان السنة فيها الحلق لما جاء فى الحديث عشر من السنة منها الاستحداد و تغيره حلق العانة بالحديد ج: ٢، ص: ٢٢٢.

(٥٦) ﴿الاستنباه﴾ ما الحدود للعانة ؟ لان الناس يعبرون عنها ب (زير ناف) و يعلم من هذا التعبير ان ابتداء العانة من سرّة.

﴿الانتباه﴾ يعلم من اقوال الفقهاء ان ابتداء العانة ليس من السرّة بل بين السرّة والعانة فصل بقدر ثلاثة اصابع و اربعة اصابع و يرى بالمشاهدة ان شعر السرّة ينبت من حد الفاصل الى جانب السرّة و شعر العانة ينبت منه الى جانب الفرج فحد العانة من حد الفاصل الى حوالى الفرج والد بروالى المكان الذى يخاف عليه التلوّث من النجاست لان الشعر اذا نجس لا يطهر بالحجر والمدر بل يحتاج الى الماء مع ان كثيراً من الناس يكفى بالحجر والمدر وغيرهما قال الطحاوى رحمه الله تعالى العانة هى

الشعر الذى فوق الذكر وحواليه وحوالى فرجها ويستحب ازالة
 شعر الدبر خوفاً من ان يعلق به شئ من النجاسة الخارجة فلا يتمكن من
 ازالته بالاستجمار طحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ٢٨٤) وقال ابن
 عابدين^٢ والعانة الشعر القريب من فرج الرجل والمرأة ومثلها
 شعر الدبر بل هو أولى بالازالة لئلا يتعلق به شئ من الخارج عند الاستنجاء
 بالحجر . ردالمحتار ج: ٢، ص: ١٤) وقال ملا على قارى تحت قول
 النبی ﷺ (والاستحداد) اى حلق العانة وهو استفعال من الحديد وهو
 استعمال الحديد من نحو موسى فى حلق العانة ذى الشعر الذى حوالى
 ذكر الرجل و فرج المرأة : زاد ابن شريح و حلقة الدبر فجعل العانة منبت
 الشعر مطلقاً والمشهور الاول مرقاة المفاتيح : ج: ٨، ص: ٢٤٢)
 الثامن ما بين السرة الى العانة مع ما يحاذى ذلك من الجنين والظهر
 والبطن ، شامية : ج: ١، مطلب فى النظر، ص: ٣٠١) وهذا صريح فى
 المطلوب

(٥٤) ﴿الاستنباه﴾ هل فى تحليق العانة بين الرجل والمرأة
 فرق أم لا؟

﴿الانباه﴾ لا يعلم من حديث النبوة الفرق بينهما لان الحديث ذكر
 مطلقاً ولكن صرح بعض فقهاءنا بان الحلق سنة للرجال والتف سنة
 للنساء فعلى العمل باقوال فقهاءنا الحنفية رحمهم الله تعالى قال ابن
 حجر^٣ وحلق العانة ولو للمرأة كما اقتضاه الاطلاق بل حديث و
 (استحدا المغيبة) ظاهر فيه لكن قيده كثيرون بالرجل وقالوا الاولى للمرأة
 التف لأنه انظف و ابعد لنفرة الحليل من بقايا اثر الحلق، ولان شهوة
 المرأة اضعاف شهوة الرجل اذ جاء : ”ان لها تسعاً وتسعين جزءاً منها

وللرجل جزء واحد والتنف يضعفها والحلق يقويها فأمر كل منهما بما هو
الانسب به . مرقاة المفاتيح ج: ٢، كتاب الطهارة، ص: ٨٥) وفي
الاشباه والسنة في عانة المرأة التنف . ردالمحتار ج: ٥، ص: ٢٨٨
(٥٨) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز حلق العانة وتنف الابط في
حالت الجنابة أم لا؟ ﴿الانتباه﴾ لا يجوز حلق العانة وتنف
الابط في حالت الجنابة كما مر سابقاً ويجب ان يعلم انه لا
يقطع شيئاً من شعره وهو جنب مرقاة المفاتيح ج: ٨، ص:
٢٤) حلق الشعر حالة الجنابة مكروه وكذا قص الاظافر
كذا في الغرائب . الفتاوى الهندية ج: ٥، ص: ٣٥٨
(٥٩) ﴿الاستنباه﴾ اذ بان شعر العانة والباطن عن الجسد
فما ذا يفعل به؟ ﴿الانتباه﴾ يدفنه ولا يلقاه في الكيف
والمغتسل ولا ينظر الى شعر العانة خصوصاً الى شعر غيره و
في القينة اذ قلم اظافيره او جز شعره ينبغي ان يدفن قلامته فان
رمى فلا بأس به وان القاه في الكيف او المغتسل يكره .
مرقات المفاتيح ج: ٨، كتاب اللباس، ص: ٢٤٢) واذا قلم
اظهاره او جز شعره ينبغي ان يدفن ذلك الظفر والشعر
المجزور فان رمى به فلا بأس وان القاه في الكيف او
المغتسل يكره ذلك لان ذلك يورث داء كذا في فتاوى
قاض خان . الفتاوى الهندية ج: ٥، ص: ٣٥٨) وكل عضو
لا يجوز النظر اليه قبل الانفصال لا يجوز بعده ولو بعد
الموت كشعر عانة . ردالمختار على هامش ردالمحتار ج:
٥، ص: ٢٦٣) .

(٦٠) ﴿الاستنباه﴾ هل يجب على المحرم اذا حلق لحيته اوراسه او قص شاربه او نتف ابطه او حلق عانته من دم او صدقة آم لا؟

﴿الانتباه﴾ نعم يجب على المحرم دم اذا حلق او قطع او نتف لحيته اوراسه او ربع راسه و لحيته وابطه كله و كذا عانته كلها و صدقة فى شاربه و فى ما يكون اقل من ربع لحيته وراسه و فى ما يكون اقل من كل عانته وابطه و لو كان شعرا واحدا و كذا اذا حلق رأس غيره او غيره من الاشياء المذكورة و كذا يجب على الاصلغ دم ان بلغ شعره ربع راسه و كذا على من يكون لحيته خفيفا غاية الخفة ولكن كان قدر ربعها كاملة والا لصدقة واللحية مع الشارب عضو واحد فاذا حلق الرجل الشاربين وجزء من اللحية ومجموعهما بلغا الى ربع اللحية فعليه دم والافصدقة. وان شئت التفصيل فارجع الى الشامية : ج: ٢، ص: ٢٢١.

(٦١) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز حلق الذراعين والساقين والصدر و غيرهم من البدن سوى الوجه والرأس والابط والعانة آم لا؟

﴿الانتباه﴾ يجوز ولكن فيه ترك الادب وقال وفى حلق شعر الصدر والظهر ترك الادب كذا فى القنية. الفتاوى الهندية : ج: ٥، ص: ٣٥٨ ردالمحتار : ج: ٥، ص: ٢٨٨.

(٦٢) ﴿الاستنباه﴾ هل يجوز بيع شعر الانسان أم لا؟ وان لم يجز فبيعه فاسد ام باطل؟ لان تجارته عام فى زماننا ولا يعابه احد من المسلمين وقيل لى بعض كبار التجار اخذنا فتوى الجواز من بعض العلماء. ﴿الانتباه﴾ لا يصح بيع شعر

الانسان ولو كان كافراً لان الانسان مكرم شرعاً فاي راد العقد
على جزء من اجزائه اذلاله واحتقاره وهو غير جائز وبيع
باطل لان البيع مبادلة المال بالمال والمال ما يميل اليه الطبع
ويجوز فيه البذل والمنع ولا يجوز في شعره البذل لان
الابتذال منافى لكرامته وكرامته ثابت بكتاب الله تعالى
(ولقد كرمنا بني ادم) وحكمه ان لا يصير الرجل مالكا للمبيع
فيه فلهذا لا يفرض على تاجر شعر الانسان زكوة وان بلغ
قيمه الى النصاب وليس عليه الحج وان استطع الى البيت
سبيلاً ولا يقبل منه صدقة بل اذا كان شعر المرأة لا ينظر اليه
ولا يمس به باليد ايضاً لانه عورة وان كان شعر الرأس وقال
العلامة الحصكفى وشعر الانسان لكرامة الآدمى ولو كافراً
ذكره المصنف وغيره في بحث شعر الخنزير الى قوله والبيع
الباطل حكمه عدم ملك المشتري اياه اذا قبضه فلا ضمان
لو هلك المبيع عنده لأنه آمانة آه اقول كذا لا يملك البائع
الى مقابله اذا كان من النقد كالدارهم والدنانير والفلوس
وقال ابن عابدين تحت قوله (وشعر الانسان) ولا يجوز
الانتفاع به لحديث لعن الله الواصلة والمستوصلة وانما
يرخص فيما يتخذ من الوبر فيزيد في قرون النساء وذوائهن
(هدايه) وقال تحت قوله (ذكره المصنف) حيث قال والآدمى
مكرم شرعاً وان كان كافراً فاي راد العقد عليه ابتذاله به
والحاقه بالجمادات اذلال له آه اى وهو غير جائز وبعضه
فى حكمه وصرح فى فتح القدير ببطلانه. ردالمحتار :

ج: ۳، مطلب الآدمی مکرم، ص: ۱۱۷) وکل عضو لا یجوز
النظر الیه قبل الانفصال لا یجوز بعده ولو بعد الموت کشعر
عانة وشعر رأسها آه. درالمختار علی هامش ردالمحتار، ج:
۵، ص: ۲۶۳)

﴿الباب الثاني في احكام شعرات النساء﴾

اقول لما كان بين الرجال والنساء اتحاد في كثير من احكام
الشعور فاكشفنا بما ذكرناه في باب الاول و نذكر ههنا اجمالاً ما كان
مختصاً بالنساء ولما كانت اللحي زينت الرجال لا النساء فلا يجب عليها
حركها اذا نبت لها بل يستحب ازالتها لانها يعد عيباً في حقها قال العلماء
الا اذا نبت للمرأة لحية فيستحب لها حلقها ذكره الطيبي، مرقاة
المفاتيح ، ج: ٨، ص: ٢٤٣) وفي تبين المحارم ازالة الشعر من الوجه
حرام الا اذا نبت للمرأة لحية او شوارب فلا تحرم ازالته بل تستحب آه.
ردالمحتار ، ج: ٥، ص: ٢٦٣) ولا يجوز للمرأة نشف الشعر من الوجه و
عن الحاجبين وكذا ترقيقهما لقول النبي ﷺ لعن الله الواصلة الى قوله و
النامصة والمتنصة والنامصة التي تنتف الشعر من الوجه والمتنصة التي
يفعل بها ذلك ردالمحتار على هامش ردالمحتار ج: ٥، ص: ٢٦٣)
واما قول الفقهاء المنافي مع الحكم المذكور ظاهراً وهو هذا ولا بأس
بأخذ الحاجبين وشعر وجهه ما لم يشبه المخنث لمحمول على الضرورة
او نقول ذكر في قول الفقهاء لفظ الاخذ وفي الحديث النمص المفسر
بالنتف والاخذ غير عن الحلق والنتف فلا منافات بينهما او نقول ان قول
الفقهاء مختص بالرجل كما يعلم من الضمائر المذكورة فيه ومن لفظ ما
لم يشبه بالمخنث لان التشبه بالمخنث محال في حق النساء ومرتقيقه
في مبحث الوجه في الباب الاول ان شئت فارجع اليه وقال ابن عابدين
نحت قوله (والنامصة) ذكره في الاختيار ايضاً وفي المغرب النمص نشف
الشعر ومنه المنماص المنقاش آه ولعله محمول على ما اذا فعلته لتزين
للاجناب والا فلو كان في وجهها شعر ينفرز وجهها عنها بسببه ففي تحريم
اذا نبت بعد لان الزينة للنساء مطلوبة للتحسين الا ان يحمل على مالا
ضرورة اليه لما في نظفه بالمنماص من الابداء وفي تبين المحارم ازالة

الشعر من الوجه حرام الا اذا نبت للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم ازالته بل تستحب آه رادالمحتار ج: ٥، ص: ٢٦٣) ويقال ان النماص يختص بازالة شعر الحاجبين لتريقهما او تسويتهما قال ابو داود في السنن: النامصة التي تنقش الحاجب حتى ترقه قال الطبري لا يجوز للمرأة تغيير شئ من خلقها التي خلقها الله عليها بزيادة او نقص التماس الحسن لا للزوج ولا لغيره كمن تكون مقرونة الحاجبين فتزيل ما بينهما توهم البلج وعكسه الى قوله ومن يكون شعرها قصيرة او حقيراً فتطوله او تغزره بشعر غيرها فكل ذلك داخل في النهي وهو من تغير خلق الله تعالى آه والدوايب زينت للنساء كاللحية للرجال كما ورد في الحديث سبحان من زين الرجال باللحي والنساء بالدوايب وفي رواية ملائكة السماء يستغفرون لدوايب النساء ولحي الرجال يقولون سبحان الذي زين الرجال باللحي والنساء بالدوايب وحلقها مثله كحلق اللحية للرجال فلهذا لا يجوز للمرأة حلقها ولو كانت في الحج كما روى عن علي رضي الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ ان تحلق المرأة رأسها (زواه النسائي) وقال ابن عابدين تحت قوله (وحلقه الفضل) اي هو مسنون وهذا في حق الرجل ويكره للمرأة لانه مثله في حقها كحلق الرجل لحيته، ج: ٢، ص: ١٩٤) بل المرأة يأخذ من رأس شعر ربع الرأس مقدار الانملة كذا ذكره الزيلعي والانملة ثلث الاصابع وكذا لا يجوز لها قطعها وان كانت باذن زوجها كما قال الحصكفي وفيه قطعت شعر رأسها اثم ولعن زاد في البزازية وان باذن الزوج لانه لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق، (ردالمحتار ج: ٥، ص: ٢٨٨) وكذا لا يجوز لها وصل شعر آدمي بشعرها قال الامام الحصكفي ووصل الشعر بشعر آدمي حرام سواء كان شعرها او شعر غيرها لقوله ﷺ لعن الله الواصلة والمستوصلة آه وقال ابن عابدين تحت قوله (سواء كان شعرها آه) لماليه من التزوير كما يظهر مما يأتي وفي شعر غيرها انتفاع بجزء آدمي ايضاً لكن

فى التاتار خانية واذا وصلت المرأة شعر غيرها بشعرها فهو مكروه وانما
 الرخصة فى غير شعر بنى آدم تتخذ المرأة لتزيد فى قرونها وهو مروى
 عن ابى يوسف و فى الخانية ولا بأس للمرأة ان تجعل فى قرونها وذوائبها
 شيئاً من الوبر رد المحتار : ج: ٥، ص: ٢٦٣) وقال بعض العلماء وقد
 فصله اصحابنا فقالوا: ان وصلت شعرها بشعر آدمى فهو حرام بلا خلاف
 سواء كان شعر رجل او امرأة وسواء شعر المحرم والزوج وغيرهما بلا
 خلاف لعموم الأحاديث (الى قولهم) وان وصله بشعر غير آدمى فان كان
 شعر نجسا وهو الشعر الميتة وشعر ما لا يؤكل اذا انفصل فى حياته فهو
 حرام ايضاً للحديث (الى قولهم) واما الشعر الطاهر من غير آدمى ، فان
 لم يكن لها زوج ولا سيد فهو حرام ايضاً وان كان ثلاثة اوجه احدها لا
 يجوز لظاهر الأحاديث والثانى لا يحرم واصحابنا عندهم ان فعلته باذن
 الزوج او السيد جاز والافهم حرام انتهى. وكذلك فى مرقاة المفاتيح
 ج: ٨، ص: ٢٨) ولا يجوز لها قطع شعر رأسها ولا يترك على هيئة
 الرجل ولا يميل الى جانب من رأسها ولا يشد على وسط رأسها قال فى
 شرح السنة هذا أى جواز قطع الجملة الى الاذن فى حلق الرجال واما
 النساء فانهن يرسلن شعورهن لا يتخذن جمعة . مرقاة المفاتيح ج: ٨،
 ص: ٣٠١) وعن ابن عباس قال لعن النبى ﷺ المخنثين من الرجال
 والمترجلات من النساء وقال اخر جواهرهم من بيوتكم وعنه قال قال النبى
 ﷺ لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء
 بالرجال . رواه البخارى وقال ملا على القارى تحت قوله (والمترجلات)
 أى المتشبهات بالرجال (من النساء) زياً وهيئةً ومشيةً ورفع صوت و
 نحوها . مرقاة المفاتيح ج: ٨، ص: ٢٤٩) وعن ابى هريرة رضى الله
 عنه قال قال رسول الله ﷺ صنفان من اهل النار لم ارهما قوم معهم سياط
 كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات
 مائلات رؤسهن كاسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها

وان ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا. رواه مسلم وقيل تحت قوله
^{عليه السلام} (ميملات مائلات) مائلات يمتشطن المشطة الميلاء وهى مشطة
البغايا ومميلات يمشطن غيرهن بتلك المشط قوله (رؤسهن كاسنمة
البخت) جمع البختية وبختى هى من الجمال طوال الاعناق اى يعظم
رؤسهن بلف عصابة وقيل اراد بذلك عظمها وميلها من اسمن وقيل
يكسرن عقاص شعورهن حتى تشبه بالاسنمة كذا فى اللمعات والمرقات
. واما قطع شعر رأس الصبية فقال بعض العلماء يجوز قطعها الى حد
الشهوة وهى وقيل سبع سنين وقيل تسع سنين وقيل لا اعتبار للسن بل
المعتبر ان تصلح للجماع اقول يجوز حلق شعر رأسها الى حين التكلم
وهو مقدر باربعة سنين وما دونها لان فى هذه المدة لا فرق بين الصغير
والصغيرة فى النظر والعورة والاغتسال بل لاعورة لهما فى هذه المدة و
عن حين التكلم الى حد الشهوة ان فعلته بنفسها فلا اثم عليها لانها صبية
غير مكلفة بامور الشرع ولكن وليها يمنعها عن حلقه وان حلق وليها اولم
يمنعها فهو آثم ومن حين الشهوة الى حين البلوغ فكذلك لا اثم عليها
ان فعلته بنفسها ووليها يمنعها عن حلقه ولكن بشدة وضرب وان حلقها
بعد البلوغ بنفسها فهي آثمة وان حلق وليها فهما آثمان لان الولي يجب
عليه ان يامر اولاده قبل البلوغ على المعروف وينهاهم عن المنكر لما
روى عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} مروا اولادكم بالصلوة وهو ابنا سبع واضربوهم
عليها وهم ابنا عشر ولفروا بينهم فى المضاجيع (رواه ابو داود) وقال
ابن عابدين تحت قول الشارح (وان وجب آه) هذا مبالغة على مفهوم قوله
كل مكلف كانه قال ولا يفترض على غيرا لمكلف وان وجب اى على
الولي ضرب ابن عشر وذلك ليتخلق بفعلها ويعتاده لا لا فراضها: و
ظاهر الحديث ان الامر لا ينسب سبعا واجبا كالضرب آه وقال مراده من
هذين النقلين بيان ان الصبي ينهى ان يورم بجميع المامورات وينهى عن
جميع المنهيات آه. اقول وقد صرح فى احكام الصغار بانه يورم بالفصل

إذا جامع وباعادة ما صلاه بلا وضوء. رد المحتار ج: ١، ص: ٢٥٨) أقول
ومن المنهيات حلق شعر راس المرأة وقطعه والوشم والوصل والتمص
لهذا ان فعلت الصبية هذه الاشياء بنفسها من غير اذن وليها فلا اثم عليها
وان فعلتها باذن وليها فلا اثم عليه وقال ملا على القاري تحت قول النبي
ﷺ (والمستوشمة) اى التى تطلب ان يفعل بها الوشم فان فعلت ذلك
بصغيرة تائم فاعلته ولا تائم المفعولة لانها غير مكلفة مرقاة المفاتيح
شرح مشکوة المصابيح ج: ٨، ص: ٣٠٥) والله اعلم.

﴿خلاصة البيان لخاصة الاخوان﴾

يا اخواني المسلمين خصوصاً طلاب علوم الدين هذه الدنيا الفانية وسيلة
و ذريعة الى الآخرة الباقية فيجب علينا ان نجعل الآخرة بين اعيننا ولا نفر
بمحاسن هذه الدنيا الخادعة وكل مناراحل من هذه دارالفرار الى
دارالقرار وهناك وقوف بين يدي عزيز القهار فيحاسب معنا بكل ما
فعلناه وقال النبي ﷺ الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت و
العاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله ومقصودنا الحقيقي ليس
فى هذه الدنيا الارضاء ربنا البارى ولا يمكن رضائه الا بتابع نبيه الامى
العربى ﷺ كما قال عزوجل (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم
الله) ومن عصى نبيه فقد عصاه وعصيان نبيه ﷺ حرام كما قال الله
تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب
اليم)

قال ابن كثير فى تفسير قوله (عن امره) اى عن امر رسول الله ﷺ وهو
سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته وشريعته آه وثبت باحاديث النبوة واقوال
الفقهاء ان اعفاء اللحية واحفا الشوارب من دينه وطريقته وسنته و
شريعه فينبغى لنا ان نعلم ان العمل على خلاف ذلك سفه وفسق وغفلة
و نبل للرجولية والقاء المروة خلف الظهر وانحراف عن هدى اشرف
الخلائق ومخالفة عن اتباعه واتباع للشيطان ومشابهة مع النساء
واليهود والنصارى الذى امرنا بعد اوتهم ومخالفتهم كما قال رسول الله
ﷺ خالفوا المشركين واحفوا الشوارب وافرأ اللحية يا اخوانى
المسلمين خصوصاً طلاب علوم الدين انظروا الى جميع الاقوام العربية
والعجمية والى اصحاب الملل المختلفة والمؤسسات الدولية
والاحزاب السياسية الجمهورية التى يسلطون ويروجون القوانين
الكفرية على المسلمين فى البلاد الاسلامية كيف لهم الامتيازات الخاصة
التي اختاروها لا أنفسهم ويظهر ذلك خصوصاً فى راياتهم الوطنية

والقومية و بهذا الميزات الخاصة يمتاز العدو من الصديق والوالى عن
 الخائن والقريب عن الاجنبى و كيف هذا الميزة معظمة ومكرمة و معتبرة
 لهم لان احدا الوخفص او حرق او خرق راية احد من الجماعات
 المذكورة لاستحق العقاب الشديدة من جماعة المذكورة لاجل هذه
 الفعلة الصغيرة ويعدوا انفسهم للحرب والجدال لان هذا الواحد
 المحرق يعد بفعله مهيناً و محتقير الجماعاتهم باسرها وانظروا يا اخوانى
 كيف نرى الاحزاب السياسية يحبون صور قاداتهم و يتزبون بزى مؤسسى
 جماعاتهم و يلبسون الثياب من راية جماعاتهم و يجتهد كل واحد منهم فى
 ارضاء قائدهم و يتبعه فى سيرته و صورته و لباسه و هيئته و لا ياتى بفعل
 يوذيه فاعلموا كذلك لنا علامات و امتيازات و ليست كعلاماتهم لان
 علامتنا معلومة من جانب الله فيفترض علينا اكرامها و يفترض علينا
 القتال من اهانها و لنا قائد و ليس كقائد جماعة السياسية لانه افضل الخلق
 و اشرف الخلق و امرنا باتباعه من جانب الله فيفترض علينا ان نحبا
 صورته و سيرته و لباسه و هيئته و لا نأتى بفعل نوذيه و العجب كل العجب
 عن مسلم خصوصاً عن وارث انه يحب علامة الكفرة و الفجرة و لباسهم و
 سننهم و صورهم و لا يترك على نفسه علامة النبى ﷺ و سنته كاللحية
 و العمامة و يعد نفسه عن امته و جماعته :: تعصى الرسول و انت تظهر
 حبه :: هذا العمرى فى الفعال بديع :: لو كان حبك صادقاً لا طعته :: ان
 المحب لمن يجب مطيع ::

و هذا آخى الكلام بفضل الله المليك العلم فالحمد لله على التمام
 و الصلوة و السلام على رسوله الكريم سيد الانام و على آله و صحبه البررة
 الكرام و من اتبعهم باحسان الى يوم القيام و ختمته فى ليلة الاحد و هى
 ليلة عيد الفطر فى جميع الاوطان الا الباكستان و مضى من سنة هجرة
 سيد الانام بعد الالف اربع مائة و ثمان و الثلاثون.

25/06/2017 هـ

١٣٣٨ / ١٠ / ١٤١٢ هـ

فهرس محطات

نمبر شمار	عنوان	صفحه نمبر
	خطبة الكتاب	5
	الباب الاول فى احكام شعرات الرجال	7
(١)	الاستنباه : هل اعفاء اللحية واجب او سنة او مستحب؟	8
(٢)	الاستنباه : هل وجوب اعفاء اللحية ثابت بالكتاب او السنة او لاجماع او القياس؟	8
(٣)	الاستنباه : كيف يعلم وجوب اعفاء اللحية من الكتاب والسنة آه؟	12
(٤)	الاستنباه : ما الشاهد على ان الامر يكون للوجوب؟	13
(٥)	الاستنباه : هل يجب اعادة الصلوة على المحلقين والمقصرين للحية أم لا؟	13
(٦)	الاستنباه : هل يجب تحليق اللحية و تقصيرها اذا سن المشركون حلقها وقصرها ؟	15
(٧)	الاستنباه : ما الشاهد على ان يكون النهى للتحريم ؟	18
(٨)	الاستنباه : هل اعفاء اللحية واجب مطلقا آه ؟	19
(٩)	الاستنباه : ينبغى ان يكون قبضة اللحية حراما آه ؟	24
(١٠)	الاستنباه : هل يجوز للرجل الخضاب أم لا؟	27
(١١)	الاستنباه : ما الفرق بين الخضاب بالسواد وغيره آه ؟	30
(١٢)	الاستنباه : لما أمر النبي ﷺ بخضاب ونهى عن تشبه اليهود آه ؟	31
(١٣)	الاستنباه : هل لا يجوز تعقيد اللحية كالتحليقها؟	33
(١٤)	الاستنباه : قال بعض معاصرينا ان اللحية فى اللغة هى العظم آه ؟	33
(١٥)	الاستنباه : هل يجوز تحليق العنققة والفنكين آه ؟	37
(١٦)	الاستنباه : هل يجوز تحليق الخدين والعذارين آه ؟	39
(١٧)	الاستنباه : اذ نبت للخنثى لحية هل يجوز حلقها أم لا؟	45
(١٨)	الاستنباه : ما المعصية فى تحليق اللحية و تقصيرها آه ؟	46
(١٩)	الاستنباه : هل صحيح قول من قال من كانت لحيته طويلة فاحشة فهو احمق؟	52

- (٢٠) الاستنباه : هل قبضة اللحية وقصرها ثابتة من رسول الله ﷺ آه ؟ 59
- (٢١) الاستنباه : هل احفاء الشوارب واجب اوسنة او مستحب ؟ 60
- (٢٢) الاستنباه : هل تحليق الشوارب سنة ام بدعة ؟ 62
- (٢٣) الاستنباه : ما الحكم لطرفي الشوارب المسمى بالسبالين آه ؟ 66
- (٢٤) الاستنباه : لما كان في ترك سبالين مشابهة باهل الكتاب ؟ 67
- (٢٥) الاستنباه : هل لتقصير الشوارب مدة معلومة أم لا ؟ 70
- (٢٦) الاستنباه : علمنا بان قص الشوارب افضل في يوم الجمعة آه ؟ 71
- (٢٧) الاستنباه : هل يجوز قص الشوارب وقبضة اللحية في حالت الجنابة ام لا ؟ 72
- (٢٨) الاستنباه : هل يصح امامة من حلق لحيته او قلدها ام لا ؟ 73
- (٢٩) الاستنباه : ما الحكم لا ذان حالق اللحية ؟ 74
- (٣٠) الاستنباه : هل يجوز تبليغ حالق اللحية في الصلوة أم لا ؟ 75
- (٣١) الاستنباه : هل يجوز تنزين اللحية بالتدهين و تطيب ام لا ؟ 76
- (٣٢) الاستنباه : هل يجوز الاستخفاف باللحية ام لا ؟ 78
- (٣٣) الاستنباه : هل يجوز للمسلم حلق اللحية لا جل عار بعض الناس ؟ 81
- (٣٤) الاستنباه : هل يجب غسل اللحية في الوضوء أم لا ؟ 82
- (٣٥) الاستنباه : هل يجب غسل اللحية في الغسل أم لا ؟ 84
- (٣٦) الاستنباه : هل يجب ايضال التراب الى اثناء اللحية الخفيفة في التيمم أم لا ؟ 85
- (٣٧) الاستنباه : من توشأ لم ازال الشعر عن الوجه آه ؟ 87
- (٣٨) الاستنباه : هل يجوز للمحرم حلق الشارب وقصه ؟ 88
- (٣٩) الاستنباه : هل يجوز للمحرم قص الشارب عند تحلله ؟ 89
- (٤٠) الاستنباه : هل يجوز للمحرم ان يخضب لحيته بحناء ام لا ؟ 89
- (٤١) الاستنباه : هل قبض ابن عمر لحيته سوى الحج أم لا ؟ 91

- (٣٢) الاستنباه: هل يجوز قص الشارب أو اللحية بعد الموت أم لا؟ 92
- (٣٣) الاستنباه: إذا جنى رجل جناية فهل يجوز تحليق لحيته؟ 93
- (٣٣) الاستنباه: ما الحكم لمن أزال لحية رجل عمداً أو خطأ؟ 93
- (٣٥) الاستنباه: هل يمكن أن يكون حالق اللحية ولياً آه؟ 95
- (٣٦) الاستنباه: هل يجوز للمعتكف قص الشارب في المسجد؟ 96
- (٣٧) الاستنباه: يقول بعض الناس إن أصحاب اللحية يخادعون الناس آه؟ 97
- (٣٨) الاستنباه: يقول بعض الناس قلبى صافى و باطنى طاهر آه؟ 98
- (٣٩) الاستنباه: هل يجوز تحليق الحلق الذى كان تحت الحنك؟ 100
- (٥٠) الاستنباه: ما يقول انفقهاء فى حلق رأس رجل أهو سنة أم بدعة؟ 100
- (٥١) الاستنباه: لما كانت الوفرة واللثة والجمعة سنة آه؟ 109
- (٥٢) الاستنباه: هل يجوز للرجل أن يعقص شعره أم لا؟ 110
- (٥٣) الاستنباه: رأيت كثيراً من الناس إذا سرح لحيته يضع الشعرات المنتوف فى الجيب آه؟ 111
- (٥٣) الاستنباه: ما الحكم لحلق العانة ونتف الأبط آه؟ 112
- (٥٥) الاستنباه: هل حلق العانة والأبطين سنة فى الأيوبيين؟ 112
- (٥٦) الاستنباه: ما الحدود للعانة آه؟ 113
- (٥٧) الاستنباه: هل فى تحليق العانة بين الرجل والمرأة فرق أم لا؟ 114
- (٥٨) الاستنباه: هل يجوز حلق العانة فى حالة الجنابة أم لا؟ 115
- (٥٩) الاستنباه: ماذا يفعل بشعر العانة إذا بان عن الجسد؟ 115
- (٦٠) الاستنباه: هل يجب على المحرم إذا حلق لحيته من دم و صدقة؟ 116
- (٦١) الاستنباه: هل يجوز حلق الدراعين و المرافق أم لا؟ 116
- (٦٢) الاستنباه: هل يجوز بيع شعر الإنسان أم لا؟ 116
- (٦٣) الباب الثانى فى احكام شعرات النساء 119
- (٦٣) خلاصة البيان لخاصة الاخوان 124

